

Visiõ delectable de la philosophia ꝛ artes liberales: metaphisica: y philosophia moral.:.

M.d.xxxviij.

Prologo.

¶ Comiença el libro llamado Visiõ delectable de la philosophia y delas artes liberales: compuesto por Alonso dela torre bachiller: endereçado al noble don Juan de Beamõte prior de sant Juã en Nauarra. El qual libro se diuide ẽ dos partes. La primera tracta muy speculatiuamente delas artes liberales: qual sea el fin y modo ⁊ vtilidad de cada vna dellas. Tracta assi mesmo dela Metaphisica: y dela natura. La segunda parte q̃ es philosophia moral tracta como las virtudes moderan las passiones.

Prohemio del auctor.

EL coraçõ ganado por diuersidad de meritos ⁊ virtudes que precedido ayan: tanto fue a vos mas conjunto: quanto el desseo sabido era a el mas semejable ⁊ comunicable. E quando supe que teniades afeccion ⁊ voluntad inmẽsa por saber qual era la manera del tractar dela philosophia y delas otras sciencias breuemente. E que delectacion era hallada en aquellas: como viessedes que muchos illustres ⁊ hombres de loable memoria ayã en inquirir sciencias gastado su vida: ⁊ no pensauades aquello ser sin causa razonable. Dela otra parte veyades el mundo tener buelta la cara alas vtilidades ⁊ mundanos prouechos: ⁊ no solamẽte menospreciar ⁊ increpar el inuestigar delas sciencias: mas abominarlas: y perseguir las: ⁊ por esta causa queriades q̃ por mi vos fuesse hecho vn breue cõpendio del fin de cada sciencia q̃ quasi prohemialmente contenesse la essencia de aquello q̃ enlas sciencias es tractado. y esso mesmo vos plazeria mucho saber si possible era que entendieron los naturales: y q̃ se podia alcançar por razon del fin postrimero del hombre: y q̃ dixeron los tales dela bienauenturança: si por ventura la pusieron eneste mundo o enel otro. E si eneste: en que cosas consiste: como veamos quan diuersos son los fines delos hombres: ⁊ q̃si infinitos los modos de biuir. E como todos no trabajen por vn fin: ni por auer vna manera de bienes y de sciencia: parecia vos la tal bienauenturãça no ser eneste mũdo. E si era alomenos no seria vna: mas muchas. E si por uentura ellos digã que el hombre muerto es la tal beatitud: o es enel cuerpo: o es enel anima: porq̃ primeramente vemos que el cuerpo se corrompe: alli no ay bienauenturãça: ⁊ si enel alma: en q̃ manera es: o q̃ tal es aquella bienauenturãça. Si es de algũa de aquellas cosas las quales conocemos por la vista: o son notas por los otros sentidos. Si son estas como puede estar enel anima. E q̃ certidumbre pudie-

ron ellos auer en razon de ser el alma despues q̃ el hombre muere. E que manera tienẽ enel prouar de aquesto. E si pueden alcançar prueuas necessarias. Estas son las cosas en suma q̃ se notificauan ser desseadas por vos afectuosamente. Las quales no creo que sin señalado conocimiẽto ⁊ profunda inuestigacion de muchas señaladas cosas ser por vos preuistas venistes a limitacion de inquirir passos tan señalados como ayays tocado enla turbacion del mundo: ⁊ ignorancia ⁊ abominacion delas sciencias: que es hallada enlos modernos tiempos: de que proceden todas las viciosas costumbres: ⁊ ayays tocado la vida angelica que tenian los predecessores nuestros enlos passados bienauenturados: ⁊ ayays querido saber aquello q̃ razonablemẽte todo hõbre deuria trabajar por conoscer: conuiene a saber: del su postrimero fin para el qual finalmẽte fue criado. Gran verguença es ala criatura racional pues dios le ha apartado delos otros animales querer poner su fin que sea semejãte a aquellos: ⁊ mucho es de loar aquel que con inquisicion no mediana la profundidad d̃las tales cosas trabaja de conocer. En especial es de agradecer a vos que ẽlas persecuciones mundanas nauegays: las quales no solamẽte los sentidos forinsecos y estraños: mas todos los interiores sumen ⁊ abogan: ⁊ yo he parado mientes enla manera de vr̃o dudar tan señalado ⁊ tan distincto por ordẽ: ⁊ quasi la mayor parte dela verdad parece ser ya en vuestro coraçon concebida. Ca no solamẽte preguntays: mas arguys en vna muy oculta y hermosa manera. E tanto me ha plazido auer visto en tan generoso ⁊ tan noble hõbre y tan señalado auer venido el semejante desseo: que luego en punto (puesto aunque biẽ viesse que era carga allende d̃las fuerças a mi possibles/ no esperando mas tiempo) queria començar a escreuir la temeraria mano. y estando dela vna parte el entendimiento: el qual me retrae: assi por la dificultad dela cosa: como por causa delos mordedores embidiosos no participãtes mas apartados de todo biẽ. Dela otra parte el verdadero amor: el qual no tiene termino: y el momento le parece alongamiento: me constreñia sin esperar otro consejo: complir ⁊ satisfazerla vuestro loable desseo ⁊ proposito muy singular. y estando en aqueste debate de voluntad y entendimiẽto: los sentidos corporales fueron vencidos de vn muy pesado ⁊ muy fuerte sueño: do me parecio claramente auer visto todas las siguientes cosas.

¶ Comiença la primera parte.

¶ Capitulo primero: que es vna vision enla qual poeticamente ⁊ por figuras se declaran los males ⁊ turbaciones del mũdo. Assi mesmo tracta dela grammatica: de su vtilidad ⁊ inuentores.



VI las cauernas delas eolias insulas/por la luenga edad delos passados cerradas: ser abiertas y salir y proceder de aquellas vientos de innumerables opiniones ⁊ dudas generantes fumosas nuues de gran escuridad ⁊ tiniebla: las quales cubrian toda la abitable parte posseyda por las razonales criaturas. De manera que eran priuados de ver la acostumbrada cara del lucidissimo dios de sapiencia Apolo. E vi que la fuerça de Vulcano auia entrado enlas ascondidas partes episferias dela tierra: y dessecado las aguas delas perenales fuentes ⁊ rios: en manera que toda la tierra era quemada otra vez: assi como enel tiempo delos cauallos de Feton. E vi que la opinion đlas cosas acostumbradas auia vencido y desterrado toda la verdad del mundo. Vi la discordia ⁊ infernal compañia reynar sin contradicion en toda la tierra: y ser arguydas las fazes delas celestes virtudes: vi la sublime corona ⁊ mas alto cetro: lo qual primero era de Oro puro conuertido en metal muy abiltado de plomo. Vi el patrimonio đ los leuitas posseydo por las bestias perseguidoras/enemigos capitales de Minerua. Vi el oficio dela sibila y delos clarissimos Vates ocupado por la muy vil compañia varonica. Vi los Lauros de Apolo denunciadores delos aduenideros siglos pisados por multitud innumerable de bestias descendidas del Olimpo monte. Vi las aguas dela fuēte Castalio ser vēdidas q̄si por ningū p̄cio: ⁊ traydas ē abominaciō. Vi las aguilas q̄ cō el ojo đ viuacidad trascēdiā y penetrauā allēde đl acostūbrado ver: tener ojos mortezinos y caducos: y ver menos q̄ las otras aues. Vi los espātables mōstruos por la mano celica đ Alcides vēcidos: ser tornados enel p̄mero ser: ⁊ cō mayores fuerças q̄ primero teniā: aunq̄ Ercoles no fuesse hallado entre los viuiētes. Vi el cielo menazar cayda total: puesto q̄ falleciesse atlas para someter los ōbros: ⁊ sostener los. Vi las casas delos estoycos: Pitagoricos: Peripateticos: ⁊ academicos (los q̄les erā en veneraciō admirable) hechas domicilio alas pestiferas ⁊ pōçoñosas sierpes. Vi p̄turbada la jurisdiciō de Neptuno ⁊ a Juno đsterrada đ su p̄pio reyno: por la multitud de cētauros trayentes armas fabricadas por el ĩfernal vulcano.

Vi abominaciõ vniuersal enel mũdo fasta la preuaricaciõ de aquello q̃
primero era sanctuario: alo q̃l las gẽtes teniã por numẽ o diuinidad: ser
cõuertido en diuersidad de malicias: excedẽtes las vulgares: y en cayda
y escãdalo de malos y enormes exẽplos peores q̃ los acostũbrados de
oyr. y parescio me subitamẽte estas dissormidades ⁊ abominaciones vi-
stas: ser lleuado al pie de vn altissimo mõte. La cabeça del qual parescia
jũtar ⁊ ygualarse cõ el globo o altura primera. Donde vi estar vna assaz
onesta dõzella. En la mano derecha dela qual estaua vn titulo escripto
de letras latinas: las quales deziã enesta manera. Vox literata ⁊ articu-
lata debito modo ꝓnũciata. y ẽla siniestra mano tenia vna palmatoria
con açotes. y era vna cosa marauillosa q̃ siendo virgẽ le ꝓcedian delos
pechos dos fuẽtes de muy dulcissima leche. La qual era en refeciõ ⁊ nu-
trimẽto de aq̃llos q̃ aun no auiã cõseguido la natiuidad ⁊ ꝓduciõ delos
dientes q̃ son instrumento para q̃brantar y comer las cosas duras. E vi
como vn niño muy gracioso venia muy cãsado por la mõtaña adelãte:
y venia del siglo como q̃ viniesse huyẽdo al abrigo de su madre y se aco-
gio ala dõzella. El q̃l niño auia nõbre ẽtẽdimiẽto: ⁊ la dõzella muy agra-
dablemẽte lo rescibio: ⁊ con grã piedad q̃ ouo de su cansancio rescebido
en edad tan tierna luẽgamẽte crio al entendimiẽto teniẽdo lo en sus muy
mas prouechosos q̃ deletables nutrimẽtos: ⁊ despues del muy luẽgo re-
cebido reposo: la dõzella limo muy sotilmẽte ⁊ alimpio los diẽtes del ni-
ño: ⁊ començo le a mostrar de hablar: no tãto apostada ⁊ cõplidamente
como era necessaria la habla. E dspues que el niño entẽdia los terminos
del razonar: ella le encomẽço a enseñar ⁊ notificar le las cosas siguientes.
Fijo mio muy agradable: tãto a mi mas amable quãto es el mayor traba-
jo recebido por ti: pues q̃ yo he visto q̃ contigo viene el natural desseo d
trabajar ⁊ la facilidad de cõprehensiõ ⁊ disposiciõ buena de tu entẽdimiẽ-
to: q̇ero q̃ sepas las cosas no solamẽte vulgares: mas aq̃llas q̃ son ascõdi-
das enla ꝓfundidad de mi coraçõ: assi del oficio mio como dela causa fi-
nal porq̃ fui hallada: ⁊ puesta enesta abitaciõ hasta enlos aduenideros si-
glos segũ a mi hã dicho ⁊ soy certificada por los q̃ han descẽdido del sa-
grado mõte al pie del q̃l estamos. El señor vniuersal delas visibles ⁊ inui-
sibles cosas ⁊ produzidor del no ser al ser ⁊ perfeciõ de aq̃llas: en fin delas
cosas criadas: crio al hõbre derecho para q̃ entẽdiesse la verdad. E entẽ-
diẽdo amasse ⁊ amãdo recibiesse la bienauẽturança ⁊ vsasse dela delecta-
ciõ: la qual no es digno el lẽguaje para dezirla: por no auer cosa a ella se-
mejãte: la qual se pudiesse a ella cõparar. y enesta rectitud de entẽdimiẽ-
to rescibio el hõbre todas las cosas possibles de recebir a criatura racio-
nal y corporea. En guisa q̃ la su perseciõ fue de tãta excelencia: puesto en
aq̃l grado que por el real ꝓfeta fue cõparado ala angelica ⁊ intellectual
natura: el q̃l fue engañado por la muger o sensualidad. Ayũtadas la mã-
çana o delectaciõ ⁊ la sugestiõ ⁊ falacia del antiguo culebro o cõcupiscen

cia alas cosas cõtrarias ⁊ agenas d̃ su natura: fue descendido de aq̃l huerto sagrado de parayso: o claridad y perfeciõ d̃ entẽdimiẽto: y echado para que labrasse y morasse enlas desiertas ⁊ hasta alli tierras inhabitadas: las quales primero auiã sido formadas en habitaciõ delas irracionales fieras y brutas. De manera q̃ el mesmo propheta q̃ primero lo auia comparado alos ãgeles enel p̃mer estado: enel segũdo lo cõparo alas bestias. Y tãto ha sido la cõtinuaciõ ⁊ vsança del triste del hõbre enlas momẽtaneas ⁊ caducas delectaciones sensibles: q̃ se ha oluidado del fin pa quiẽ finalmente fue hecho: ⁊ la p̃fecion ⁊ hõra enla qual fue criado: ⁊ casi toda la gẽte es eneste numero: sino algunos: alos quales nr̃o señor quiere d̃mostrar este camino. Aun te quiero dezir otra cosa mas escõdida. Notorio es que por el entẽder el hombre es apartado delas bestias. E aquesta es la causa d̃ se allegar a nuestro señor y semejarlo: ca no le parescemos en alguna material ⁊ corporea cosa. Y como este sea el su bien ⁊ su p̃feciõ final: el qual primero era por ĩfusiõ: y perdido por el pecado: no se puede auer sino q̃ hõbre lo reciba de otro por manera d̃ enseñança. La qual enseñança no se puede fazer sin palabra: ⁊ la palabra no puede ser sin boz: ⁊ la boz requiere ser significatiua de alguna cosa: la qual sea imprimida enel coraçõ del oyente. Y si por ventura lo q̃ vno sabe no lo supiessen sino solos los de aquel tiempo: seria perdida toda esta doctrina ⁊ prouecho alos sucessores: ⁊ por tãto el artificio ha hallado la manera del escreuir. Por la q̃l vee hombre la intencion delos passados ⁊ ausentes: assi como si fuessen presentes. Y sin duda necessario es que aya arte que demuestre las letras y las silabas ⁊ dictiones: delas quales se cõpone la escriptura q̃ es espejo del razonar: y el razonar del entender: y el entender dela election delas virtudes: que son camino dela eternal bienauenturança: y esta es la causa porq̃ yo soy aqui finalmente. Agora te quiero dezir quien fueron aquellos: los quales han hecho el camino que as andado ⁊ han edificado las moradas presentes: y despues te dire qual es mi oficio. El comiẽço ⁊ fundamẽto destos edificios ya vees como son letras: las quales Abrahã hallo primero: es a saber las caldeas. E Moysen hallo p̃imero las ebraycas. Aunque ante destos ya auia vso de letras en Fenicia: y despues vn hijo de Agenor truxo el vso primero de aq̃llas a grecia: ⁊ la reyna Isis hija de Ignacio dio vso de letras alos egipcianos. Nicostrata carmẽtes musa hallo las letras latinas. Y d̃spues el vso d̃las letras fue vniuersalmẽte ẽ todo el mũdo: excepto ẽtre las naciones barbaricas ⁊ brutales. Y los inuẽtores ⁊ fabricadores d̃ste artificio hã sido: el Donato: el Seruio: el Prisciano: el Roberto: el Eguicio. El mi oficio es tratar d̃la disciplina ⁊ artificio d̃las letras latinas: ⁊ dela parte dela oĩon: delas silabas: d̃los pies: delos acẽtos: dela ortographia: dela ethimologia: d̃l diasintaxis: del barbarismo y d̃l solecismo ⁊ d̃los otros vicios: d̃l metaplasmo: del schema: d̃l tropo: d̃la fabula: d̃la prosa: d̃la historia. El entẽdimiẽto p̃gũto. Señora de-

zid me por merced: q̃ es la causa dela diuersidad đlas lẽguas entre las gẽtes? Ca me paresce q̃ mas razonable fuera q̃ todos fablassen vn lẽguaje: ⁊ fuera mayor ꝓuecho ala comunicaciõ dela vida: ⁊ acrecẽtara grã parte de amistãça. Ca vemos ser mas amigos aq̃llos q̃ se entiendẽ ⁊ son cõcordes en vna habla q̃ no los otros. E la dõzella le respõdio. Plazer he grãde đla manera đl p̄gũtar: y plazera a nr̃o señor q̃ tu peruẽgas ala pfecion postrimera: ca el dudar ha sido en gran ꝑte causa đ saber la verdad. La razon comũ ⁊ mas cierta đla diuersidad đlas lenguas ha sido la edificacion đla torre: ca p̄mero todos hablauã vna lẽgua: es a saber la ebrayca. y despues fue partida en setenta y dos p̄ncipales: ⁊ cada vna destas fue departida en multitud no sabida. El entendimiento p̄gunto. Moysen fue primero q̃ la edificacion đla torre? La donzella respõdio hijo no. El entendimiẽto p̄gunto. Pues como me aueys dicho q̃ Moysen hallo p̄mero las letras ebraycas: y despues dezis q̃ ãte de moysen ya hablauã ebrayco? La donzella respondio. Fijo p̄mero hablauan el lẽguaje: mas aun no auiã vsança đ escriptura: ⁊ razonable era pues q̃ todos descẽdiã de vn padre ⁊ habitauan en vna tierra: q̃ todos fablassẽ en vna manera. E aq̃lla forma de fablar les mostro Adã quãdo salio đ parayso. El entẽdimiẽto p̄gũto. Ueamos en el parayso auia fablado? La donzella respondio si. Dixo el entẽdimiẽto. Quien le auia mostrado esta habla como no ouiesse auido ꝑticipaciõ đ otra gẽte đ q̃en ouiesse ap̄ndido? E si el la fallo mas esta lẽgua q̃ otra: ⁊ si gela mostro dios es la mesma q̃stiõ. La dõzella respõdio. Demãdas causas đla volũtad đ dios ⁊ de sus secretos: no ptenesce a mi te lo declarar: despues q̃ subieres en el mõte seras digno de recebir el saber đstos secretos: basta q̃ la sacra escriptura tiene q̃ dios fablo q̃ndo dixo: fiat lux: ⁊ otras cosas semejãtes q̃ en la creaciõ đl mũdo fablo. En q̃ lẽgua lo dixo como no ouiesse lẽgua no se sabe: y porq̃ Adã escogiesse esta lẽgua mas q̃ otra. Naturalmẽte veemos q̃ los oriẽtales todas las palabras ⁊ la boz ⁊ las lẽguas cõprimẽ ẽ las gargãtas: assi como los ebreos: ⁊ los caldeos: indianos: syrios ⁊ todas aq̃llas comarcas. y vemos q̃ todos los mediterraneos refierẽ las palabras ⁊ la lẽgua ẽ los paladares: assi como asianos: frigianos: griegos. y todas las gẽtes ocidẽtales q̃ brãtã las palabras ẽ los diẽtes: assi como Italianos: galos y Españoles. El sirio y el caldeo vezinos son al ebreo ẽ la pronũciaciõ de muchas letras: ⁊ conformes en multitud de palabras. Una lengua no es mas natural al hõbre q̃ otra. y por tãto yerrã los q̃ dizen q̃ dexãdo el hõbre solo desde la creaciõ suya q̃ hablaria caldeo: esto no es verdad: ca lo cõtrario vemos en las barbaras naciones. Uerdad es q̃ la naturaleza instiga al hõbre buscar manera de entẽderse cõ otro por señales o gritos o siluos o palabras. y estas mãeras todas son en el mũdo. Itẽ notorio es q̃ la lengua caldaica es lenguaje ꝑfecto: ⁊ cierto es q̃ la naturaleza đl hõbre comiẽça por aq̃llo que es mas imperfecto ⁊ mas cõfuso. Pues como puedẽ ellos dezir q̃ vna lẽgua

ſea mas natural q̃ la otra:˝ Del hablar đ Adã de creer es que el q̃ vuo pſe-
ció đ ſaber: que como hallo que era bueno q̃ ouieſſen las coſas nõbre: ne
ceſſario era đ hallar lenguaje en q̃ las nõbraſſe. y porventura el lenguaje
ebrayco fue a el mas facil ⁊ mas cõuenible por la cauſa que ya he dicho.
Del hablar đ dios ſublime ⁊ glorioſo: quãdo fuere tiẽpo ſabras q̃ coſa es
dios y del hablar cõ los ꝓfetas ſuyos: ⁊ como habla cõ ellos mediãte la
lũbre intellectual: la qual es llamada viſiõ. E bien creo q̃ el hablar đ dios
con Adã fue eneſta manera. El entendimiẽto ꝑgunto. De tanta diverſi-
dad đ lẽguas: ay algũas q̃ ſean mas excelentes ⁊ mas dignas q̃ las otras:˝
La dõzella reſpõdio: ſi. Los paſſados ⁊ mas graues varones đ ſciẽcia hã
cõuenido en afirmar q̃ tres lenguas entre todas las otras ſon dichas len-
guas ſacras: cõuiene a ſaber: la ebrayca: griega: latina. Pero entre las len
guas đlas gẽtes la griega tiene principal excelencia: ca es mas hermoſa ⁊
muy mas ſonãte q̃ todas las otras. La qual es de cinco maneras. La pri-
mera ſe dize Coyenedõ: que q̇ere dezir comũ. La ſegunda es Athiea: que
quiere dezir de Athenas: enla qual eſcriuierõ todos los auctores. La ter
cera Dorica. La quarta yconica. La quinta Eloyca. y cada vna deſtas
habla ſu manera de gẽtes. Las lenguas latinas hã ſido quatro: cõuiene a
ſaber: Priſca: Latina: Romana: Mixta. Priſca es aq̃lla q̃ hallarõ enel tiẽ-
po de Jano ⁊ Saturno virtuoſiſſimos reyes de Italia: la q̃l era muy mal
ordenada: aſſi como la hallamos por las bucolicas eſcripturas en cecilia.
La ſegũda es latina: la q̃l comẽço enel tiẽpo đla deſtruyciõ de Troya ſo
el rey Latino ⁊ los reyes đ toſcana. y enſtas letras fuerõ eſcriptas las do
ze tablas: enlas q̃les fuerõ eſcriptas las leyes q̃ Solon auia dado alos de
athenas. La tercera es Romana: la q̃l comẽço deſpues q̃ deſfizierõ los re
yes en Roma y fuerõ delos poetas Enio/ ⁊ Plauto/ Neuio/ Vergilio. y đ
los oradores/ Glauco/ ⁊ Cato/ ⁊ Cicero fundadores ⁊ cõponedores đ aq̃
lla habla. La q̃rta es llamada Mixta: la q̃l comẽço en roma deſpues q̃ el
imꝑio fue dilatado: ⁊ abitarõ enla cibdad gẽtes de tãtas ꝓuincias: cor-
rõpierõ la habla por barbariſmos ⁊ ſoleciſmos. y deſde aqui emanã las
lẽguas q̃ oy ſe hablã en Italia y en Eſpaña por la gẽte vulgar ⁊ comun: ⁊
ſi porvẽtura yo no ouiera eſtado para que demoſtraſſe hablar por artifi
cio: ya la lengua latina ſeria perdida đl todo. Mas yo demueſtro la pro-
nunciaciõ delas letras: ⁊ como tienen los ſones ⁊ los acẽtos diuerſos. E
demueſtro mas la diſtincion y departimiẽto đ aquellas en vocales: mu
tas: cõſonãtes: ⁊ liquidas. Demueſtro como vna delas vocales tiene lu-
gar de dos conſonãtes: ⁊ alas vezes vale por vna: y demueſtro como el
nombre es regido de verbo: y en quantas coſas ha de conuenir: eſſo meſ
mo del relatiuo con el antecedente: del adjectiuo con el ſubſtantiuo. y đ
mueſtro las diſtinctiones delos nombres ⁊ delos verbos ⁊ participios
⁊ pronõbres en multitud de ſpecies: ⁊ como conuienen en vna amiſtan-
ça ⁊ ligatura cõ las otras partes menos principales dela oraciõ. ¶ Eſtas

cosas por orden declaradas: la dõzella hecho fin a su hablar: estuuo en vn agradable silencio. y entõces el entendimiento paro mientes alas paredes dla casa: ⁊ vio todas las cosas susodichas pītadas por ordē. Alli vio las naturas dlos verbos porq̃ se deziā actiuos ⁊ passiuos: porq̃ algunos se deziā neutros: ⁊ otros deponētes ⁊ comunes. E vio porq̃ el nōbre era llamado ꝓprio ⁊ porq̃ apelatiuo: ⁊ porq̃ los pronōbres son primitiuos: otros deriuatiuos: ⁊ porq̃ los participios son distinctos segū la distinciō dlos tres tiēpos: ⁊ porq̃ las letras son cōparadas alos elemētos. Estaua alli pintado como el Prisciano auia renegado la fe: ⁊ auia cōmutado su alma por la fama. Alli el Donato ⁊ Aristarco: q̃ casi delas cauernas ⁊ ꝓfundidades dela tierra auiā sacado las piedras para edificar aq̃lla casa. Alli el Ebrardo ⁊ Alexādre d vila dei: y el Perelias q̃ quasi d cōfusa auiā reduzido toda la casa en ordē. y el entendimiēto cō lo q̃ auia oydo dela boca dela dõzella ⁊ cō aq̃llo q̃ auia visto pintado ya era contēto quanto ala cōgruidad dela habla. y el natural ingenio lo aq̄xaua q̃ siguiesse su camino comēçado: y no quisiesse pder mas tiēpo. y tomada licēcia y despedido humilmēte dela dõzella: ⁊ dādo le gracias por el beneficio recebido: el ingenio natural: el qual ya era en mayor quātidad q̃ primero de lumbre: y el entēdimiēto q̃ ya era mas robusto comēçarō la segunda jornada no menos aspera: pero mas facil que la primera.

¶ Capi. ij. de la logica: como es peso y medida de conocer verdad ⁊ falsia: ⁊ dize q̄ntas maneras ay d ꝓposiciōes d logica.




Andada la segunda jornada: llegaron ya gran pieça subidos enel monte a vn valle de gente muy engañosa ⁊ astuta a prima faz: y de que eran entrados: eran muy agradables de conuersacion: aun q̃ siempre erā vn poco litigiosos. E vista vna casa en medio del valle ocurrieron a ella: do hallarō la señora de aquella tierra. La qual era vna dõzella q̃ bien parecia en su disposicion de cara q̃ auia gastado velando grā multitud de cādelas: y esto demostrauan los ojos ⁊ la blācura ⁊ amarillez de su gesto en la faz. Las jūtu-

ras ꝺlos dedos tãto erã de delgadas/ q̃no se hallaua ay vestigio alguno ꝺ carne. Los cabellos aunq̃ fuessen en forma cõueniẽte de lõgura ⁊ color assaz agradable: cõ la imaginaciõ q̃ tenia auia se oluidado ꝺ peynar los ⁊ distinguir los por orden. y enla mano derecha tenia vn mãojo ꝺ flores ⁊ vn titulo en letras griegas q̃ dezíã assi. Uerũ ⁊ falsum. Enla siniestra tenia vn muy põçoñoso scorpiõ. E a muchos miẽtra se ꝺleytauã en mirar la diuersidad ꝺlas flores ⁊ olerlas: no era vacua la otra mão ꝺ inferir nocumento ⁊ grã daño. La q̃l deuidamente saludada: el entẽdimiẽto le començo a fablar enesta manera. Cõ grã desseo q̃ tẽgo ꝺ subir al sagrado mõte: he tomado el trabajo fasta aq̃ recebido: he auido nueuas ꝺ vr̃o ingenio ⁊ aptitud: porende yo os suplico me q̃rays dezir vr̃o ꝑncipio ⁊ fin ⁊ oficio: ⁊ vr̃a vida por ordẽ. La dõzella despues q̃ le fizo el recebimiento segũ a el era notificado: le començo a dezir las siguiẽtes cosas. Claro es q̃ toda vtilidad ⁊ ꝓuecho es inutil en cõparaciõ dela bienauẽturãça eterna: la qual consiste en dos cosas principalmẽte. Cõuiene a saber que sea alimpiada la anima delas engañosas opiniones ⁊ torpes fantasias: assi mesmo q̃ seã enella pintadas las certidũbres dela verdad: alas quales no se pueda cõtradezir: ⁊ assi mesmo seã enella plãtadas ⁊ radicadas las morales ⁊ intellectuales virtudes. E cierto es q̃ el espejo si por vẽtura le pudiessemos dezir bienauẽturado: seria quando el fuesse alimpiado de toda suziedad: ⁊ fuessen a el presentadas figuras de hermosas formas. Assi es el alma quãdo ꝺlas intellectuales virtudes cõsigue las platicas ⁊ morales. Cierto es q̃ para distinguir entre torpe ⁊ honesto: vicio ⁊ virtud: bieno y malo el hõbre ha menester conocimiẽto. Esto no puede ser sin claro entẽdimiẽto: en el q̃l cõsista verdad sin duda ⁊ sin temor ꝺl cõtrario. E yo soy aq̃lla la q̃l se distinguir ⁊ hazer diferẽcia entre verdad ⁊ mẽtira. Pues como ya dixe como yo sea causa del entẽder: y el entẽdimiẽto sea causa ꝺl obrar: y estas dos causas jũtas seã causa dela bienauenturãça: manifiesto es q̃ yo seria al hõbre no solamente ꝓuechosa: mas necessaria. Uerdad sea q̃ nr̃o señor ha criado buenas disposiciones de entendimientos q̃ veẽ la verdad facilmente sin ningũ artificio o doctrina. Pero si el artificio fuesse: seria semejãte a vn hõbre q̃ tiene buena fuerça ⁊ sube cãtos a vna torre encima de sus õbros: si despues le dauã el artificio ꝺla polea o torno: muy mas ligeramente subiria aq̃llas piedras sin cõparacion: ⁊ cõ menos trabajo. E assi es q̃ quãdo yo vẽgo sobre el entẽdimiẽto bien dispuesto: aq̃llo q̃ cõ grã dificultad ⁊ muy tarde sabria: hago q̃ lo sepa muy facil ⁊ prontamente. y o soy assi como el peso: con el qual se conocen todas las cosas ponderosas o ligeras. E soy assi como la linea ⁊ cordel dela geometria o carpenteria: con la qual se conoce la derechura o desuiamiento delas lineas. E tu has de saber que yo sola notifico las cosas ignotas: conuiene a saber las ymaginarias con difinicion o descripcion: las afirmatiuas o negatiuas o dudosas con argumentaciõ silogistica. E quiero poner esto

en platica porque mejor lo entiendas. Cierto es que la moneda puede ser falsa en vna de dos maneras: conuiene a saber: o que la materia d̃ que es el dinero sea de metal no puro: o que la marca o sello sea falsificado. Assi es delas argumentaciones ⁊ razones en que los hombres hablan: que muchas vezes pecan enla manera del razonar. Dixo el entendimiento. yo vos suplico que mas abierta ⁊ mas ꝓlixamente me q̃rays declarar aq̃sto. E como conoscere distinguir entre verdad y mentira y duda: ⁊ apartar la vna dela otra: esso mismo enel razõar o enla materia o enla forma. La dõzella. Dos fines son principales los mios. El primero es fazer saber la verdad. El segũdo es poder mãifestar al q̃ miẽte. E por tãto yo he distinguido las razones y valor de aq̃llas segũ el ꝑcio ⁊ valor delas monedas: las q̃les son en q̃tro diferẽcias generalmẽte. La primera diferencia es q̃ sea de oro puro sin mixtura algũa: y tẽga la forma ⁊ sello verdadero: la q̃l siẽdo puesta a examẽ de fuego: no le empeoraria en ningũa manera ni se perderia nada dela perfeciõ suya. E entõces no dudaria della ninguno: aun q̃ fuesse enel numero de aq̃llos q̃ entiendẽ muy poco. La .ij. diferẽcia delas monedas es q̃ seã de oro: mas q̃ aya vna poca de liga: la q̃l no conozca sino el q̃ fuere muy sabio: ⁊ quãdo se pusiesse a examẽ pareceria aquel defecto. La tercera diferẽcia es que sea la meytad de oro: ⁊ la meytad de otro metal: pero que sea dissimulado en tal manera que pueda engañar alos mas delos que no son sabios. La quarta diferencia es que sea toda de cobre de dẽtro: ⁊ de fuera en tal manera dorada ⁊ simulada: que pueda engañar a muchos d̃los simples: ⁊ a las vezes al sabio por inaduertencia. El entendimiento. A que proposito aueys esto dicho que menos entiẽdo agora que primero? La donzella. Grã secreto te quiero agora descobrir enla declaraciõ del exemplo suso dicho: ⁊ niebla grãde quitare de tus ojos: ⁊ gran parte del monte por ti cobdiciado sobir: te sera descubierto ⁊ muchos obstaculos ⁊ impedimentos seran remouidos de ti. El entẽdimiẽto. Tornemos si vos plaze ala d̃claraciõ d̃l enxẽplo. La dõzella. Lo q̃ los hõbres hablã ⁊ toman por medio para prouar lo que dizen es enlas quatro maneras ya dichas: y aquellos medios son llamados ꝓposiciones: ⁊ son esso mismo ygualadas alas diferencias del dinero. La primera diferencia es de aquellas las quales llamamos primeras: sperimentales: sensibles: ⁊ famosas: ⁊ aquellas que tienen en prompto el medio d̃ su prueua. Las primeras son assi como esta. Toda cosa es mayor que su parte. E como esta. Dos son mas q̃ vno. y como esta. Dos cosas yguales a otra tercera entre si son yguales. Sperimẽtales son las que sabemos por el entendimiento ⁊ por el sentido: assi como sabemos q̃ el fuego es caliente: y el agua es fria: ⁊ como sabemos q̃ la calentura afloxa las cosas: ⁊ la friura las aprieta: ⁊ sabemos que el vino embriaga a aquel q̃ lo beue sin regla: ⁊ otras cosas semejãtes. Sensibles son assi como estas. El sol es lucido ⁊ claro. La miel es dulce. La hiel es amarga. Famosas sõ aq̃llas ẽlas q̃-

les no duda ninguno: ⁊ todos cõuienẽ por afirmarlas en vna mãera: assi
como es esta: q̃ ay vna tierra q̃ llamã Egipto: ⁊ vna ciudad q̃ llamã Ro/
ma: o milã: o paris. La q̃l fama por tãtos testimonios es diuulgada: que
no dudamos en ningũa manera: ni para otorgar lo esꝑamos otra prue/
ua. Pero q̃ero q̃ sepas q̃ ay otras ꝓposiciones o creybles o opinables:
las q̃les parecẽ a las suso dichas: porq̃ muchos las afirman: assi como es
esta: q̃ aura dia de juyzio o resurreciõ d̃ muertos: las q̃les no son eñl nume
ro delas otras: antes son muy distãtes: porq̃ las prueuas son muy diferẽ
tes. Las ꝓposiciones q̃ tienẽ consigo la prueua son assi como esta. Que to
do triãgulo tiene tres triangulos: ⁊ ha yguales a dos retos: y q̃ las lineas
traydas del cẽtro ala circũferẽcia son yguales: ⁊ como esta. Que cinco es
la tercera parte de q̃nze: o la dozena parte de sesenta: ⁊ la veyntena parte
de ciẽto: la cẽtena parte de q̃nientos. Y estas ꝓposiciones ya dichas ex/
ceptas las famosas q̃ cõsisten en opiniõ sin prueua: todas causan cõclusiõ
verdadera de natiuidad: ⁊ lo cõtrario sera mẽtiroso ⁊ impossible. y d̃stas
vsa la geometria ⁊ la arismetica ⁊ la musica: la astrologia por la mayor
parte: ⁊ la philosophia natural: ⁊ la metaphisica: ⁊ a esto llamamos d̃mõ
straciõ: ⁊ su ꝓuecho es adq̃rir certidũbre de verdad sin temor del cõtra/
rio: ⁊ cõ certificaciõ q̃ lo cõtrario es imposible. Assi como es verdad q̃ el
sol es lucido: y el cielo es incorruptible: y el fuego es caliẽte. y es iposSible
natural el sol estãte ser escuro el cielo: y estãte el cielo corrõperse: y el fue/
go estãte: ser frio y corrõperse. y es tãbiẽ impossible dos no ser la meytad
de q̃tro: ⁊ diez la meytad de veynte. y enlas sciẽcias ⁊ saberes adq̃ridos
por semejãtes prueuas no ay duda algũa sino acerca de aq̃l el q̃l no es en
el grado delos hõbres racionales: y el q̃ niega las tales prueuas: tambien
otorga acerca de hõbres sabios q̃ el no es hõbre racional. y estos ꝑncipi
os son necessarios: incorruptibles: y eternos: ⁊ no se pueden desatar por
ningũ poder: ca iplicaria cõtradiciõ: porq̃ no puede recebir el cietõ d̃. x.
q̃ cinco no seã su meytad: aunq̃ dios lo pudiesse fazer. Assi como no pue
de recebir la criatura ser dios: aunq̃ dios lo pudiesse hazer: ca los q̃ su cõ/
trario entiẽdẽ: menos son ⁊ mas baxos q̃ los brutos irracionales: ca aq̃/
llos siguẽ su natura: y estos corrõpẽ la suya: ⁊ cõtradizẽ ser hõbres ꝑncipiã
tes razõ. y esta manera de prueuas es cõparada ala primera d̃l dinero: en
q̃ no auia mixtura algũa. La segũda manera de proposiciones son llama/
das maximas. Las q̃les son manifiestas ⁊ otorgadas por todas las gẽtes
ser verdaderas: ⁊ los simples doctores dela ley piẽsan q̃ no ay en ellas du
da: ⁊ q̃ seã semejãtes ala manera primera: aunq̃ aya en estas algũa poca d̃
duda: assi como son estas: que el inocẽte no deue ser punido. y la justicia
que es necessaria: ⁊ la injusticia torpe. y como es esta: q̃ algũos miẽbros
dela persona hã de andar cubiertos. y como esta: que la mẽtira es mala:
y como esta: que entre el hombre ⁊ la muger no ha de auer ayuntamieto
publico enel acto del engendrar: no ay duda que si dios criasse agora vn

hombre que fuesse sabio: ⁊ no ouiesse auido comunicacion de alguna géte: dudaria porq̃ vnos miembros se auian mas de encobrir que otros: o vn acto auia de ser mas cubierto q̃ otro. y no dudaria: q̃ el todo es mayor que su parte: ni que el dos fuesse meytad de quatro. Pues siguese q̃ esto no es assi como aquello: que si assi fuera: no vuiera mas duda destas que de aquellas: mas ayuda a creer las la costũbre ⁊ la criança en aq̃llas. y tambiẽ ayuda alas propias costũbres el amor o el temor o la verguença: y esta manera de proposiciones se vso en la sciẽcia moral. y esto te digo porque quando subieres enel mõte y entrares en la casa dela razon: q̃ es el fin delos hombres: conozcas esta manera de hablar. El silogismo q̃ de tales proposiciones se haze se llama dialetico. Cuya vtilidad es cõuencer el presumptuoso ⁊ que se pensaua saber. Segunda vtilidad es enseñar al que no sabe. Reduzimos lo a estas maximas: enlas q̃les fue criado ⁊ piẽsa que sean necessarias de recebir. E assi lo creemos hasta que tiene entendimiento para saber q̃ cosa es verdad absolutamente ⁊ sin contradicion alguna. E que cosa es verdad en otra manera: ⁊ la verdad enesta manera es comparada ala segũda manera del dinero: enel q̃l auia vna poca de liga que no la conocia sino aq̃l q̃ era muy sabio. La tercera manera es proposiciones: ⁊ son llamadas receptables: ⁊ son aquellas las q̃les hã dicho aquellos q̃ han sido santos hõbres: ⁊ los sabios o los viejos quando constare que ellos han sido santos hombres ⁊ de loables vidas: ⁊ son recebidas con creẽcia. La q̃l es d̃ aquellos. Eneste mesmo grado son las proposiciones delos acidentes comunes q̃ tienen prueua por cõjectura q̃ assi suelen contecer: assi como son estas: que el que anda de noche es malfechor: o la q̃ anda mucho afeytada que es adultera: o el que acompaña a mi enemigo que sea mi enemigo. Cierto es que estas cosas tambien pueden ser mentira como verdad: que aq̃llos buenos hõbres pueden dezir alguna cosa con buen zelo por traer las gentes a bien viuir: la q̃l no seria verdad absolutamente. y tãbien puede alguno andar de noche por cõplir alguna obra de piedad. y puede alguno acompañar a mi enemigo por traer nos a buena concordia ⁊ amistad. y puede alguna muger afeytarse por q̃tar a su marido de pecar cõ otras mugeres: o por otro fin bueno. y esta manera de proposiciones es hallada en casa de mi hermana la retorica: y el silogismo compuesto de aq̃stos se llama retorico: o psuasorio: cuya vtilidad es amonestar los hombres alos actos virtuosos: ⁊ retraer los delas prauas cõcupiscẽcias: y esto en predicaciones y en leyes: ⁊ mucho ayuda alo semejãte la eloquẽcia ⁊ los gestos en grã espanto de aquel que habla. y esta tercera manera es comparada ala tercera manera del dinero: en q̃ auia la meytad de liga. La q̃rta manera de proposiciones son todas falsas: pero parecen todas verdaderas por razõ dela ymaginacion: assi como esta. Que allẽde d̃l cielo: o aya vn cuerpo infinito: o sea todo vazio: o como esta: q̃ no tenga cuerpo. y estas son falsas: mas la ymaginaciõ no

puede recebir otra cosa hasta q̃ el entẽdimiẽto la cõstriñe por fuerça dela demõstraciõ. y eneste genero son otras q̃ hazẽ pẽsar aq̃llo q̃ el hõbre sabe q̃ no es verdad: pero mueuẽ la ymaginaciõ hasta q̃ el hõbre biẽ piensa en ello: assi como es esta. Ayuda a tu hermano q̃ndo le hazẽ mal: o dizẽ. Al pricipio paresce razõ ayudar hõbre a su hermano q̃ndo le hazẽ mal: mas luego paresce q̃ seria injusticia quãdo el mesmo es hechor del mal. y esta manera d̃ ꝓposiciones cõuiene ala sofistica y tẽtatiua: cuya vtilidad es conoscer a aq̃llos q̃ q̃rẽ ser vistos ⁊ aparẽtes mucho mas q̃ existẽtes ⁊ guardar nos dellos. y esta es la q̃rta manera del dinero: cuya materia era toda falsa: empero la forma era muy dissimulada. Ves aqui enla declaraciõ d̃l exẽplo quãtos misterios te he declarado y descubierto. E ya tiẽpo es q̃ cõtinuemos el camino comẽçado: ca nosotras somos como los labradores q̃ con grã trabajo siembrã el pã. Las señoras q̃ arriba estã enlo alto son como los señores q̃ aunq̃ no trabajẽ: han las cosas por suyas. y esto acabado despues el entendimiento paro mientes alas paredes: ⁊ vio pintados los fabricadores de aq̃lla casa. Alli la obscuridad ⁊ sutilidad de Aristotiles: alli los predicables de Porfirio: alli el trabajo de Boecio seuerino. Alli las maneras delas argumentaciones: ⁊ sus modos distinctos ⁊ figuras. Alli las reglas delos silogismos ⁊ cõsequẽcias: alli los lugares de arguyr. Alli las maneras de difinir: ⁊ otros nõbres de auctores innumerables. E con tãto el entendimiẽto tomo licẽcia: y el ingenio ya tenia grã parte de lũbre que parescia dia claro: sino q̃ no parescia sol. E vieron como eran muy cercanos del mõte: ⁊ andando por vn valle llano assaz deleytoso: vinierõ ala tercera morada (la q̃l era muy cercana) sin trabajo: ⁊ muy alegres dela lumbre y fuerça que les auia crescido.

¶ Capitulo. iij. dela Retorica y de sus inuentores: y de su modo y de su prouecho.





Andando ya este camino con gran gozo: llegaron a vna villa por marauilloso artificio obrada: las casas dela qual mas suntuosas eran enel aparato acidental delas pinturas que enlos intrinsicos fundamentos principales. y entrando en vna

grā sala ⁊ muy fermosa: vio el entēdimiento vna donzella: la q̄l aunq̄ no
fuesse de tanta profundidad ni sotileza como la segūda: era infinitamen
te muy mas paresciēte assi enel gesto ͛la cara ⁊ fayciones ⁊ ꝓporciones ͛
la ꝓpria ꝑsona como enel vulto y precio delas vestiduras a primera faz.
Los cabellos paresciā oro: distinctos ⁊ dispuestos en ordē muy cōueni-
ble. Un color en toda la cara: el q̄l no se distinguia ͛ lexos si fuesse rosa o
algū color ꝑegrino: pero biē mirada ͛ cerca: lo mas del color era sofistico
⁊ simulado. Pero las palabras ͛sta dōzella erā tā dulces ⁊ tā ͛leytables:
q̄ excedia la manera humana enel dezir. Alas vezes hazia vn gesto en tā-
to excesso ͛ alegria: q̄ la casa parecia reyrse: ⁊ otras vezes hazia vn gesto
tā turbado: q̄ todos tremiā delāte della. Agora vos alabaria hasta el cie
lo: y otra vez vos abaxaria hasta los abismos. Agora os hazia creer vna
cosa ⁊ otorgar ser buena: ⁊ luego vos hazia aborrecer aq̄lla por mala. En
la mano diestra tenia vn añafil: y enla siniestra tenia vn libro cerrado: y
en somo delas vestiduras tenia vnas letras griegas ⁊ latinas en q̄ dezia.
Ornatus ꝑsuasio. La q̄l saludada cō la reuerencia deuida: el entēdimiēto
marauillado ͛la mutaciō delos gestos: y del poder y eficacia q̄ su eloquē
cia tenia: comēço a hablar muy humilmēte enesta manera. Las nueuas
dela vr̄a fama subida: y el caso del comēçado camino nos ha traydo en
estas tierras ignotas: posseydas por vos y subjectas a vr̄a señoria. E por
quāto hasta aqui enlas jornadas passadas auemos auido acogimiento
(del q̄l el galardō q̄ los hōbres no bastā: sera remunerado por dios) con
fiuzia ͛la benignidad ⁊ caridad vr̄a nos atreuemos a vos demandar: q̄l
sea el fin dela vuestra morada principal: y q̄ es la causa delas sabidas mu-
taciones vr̄as. E la dōzella despues q̄ ouierō reposado les comēçō a de-
zir enla siguiēte manera. Uerguēça es: ⁊ no de pequeña cantidad: retraer
se hōbre de conseguir las cosas deuidas a su natura por temor de passar
trabajo: y no ꝑtenesce a coraçō generoso ⁊ animo fuerte ͛xar las cosas co-
mençadas: si el fin de aq̄llas es vtil y honesto. Y como veo q̄ el vr̄o des-
seo sea puesto por alcāçar la ꝑfecion a vosotros possible: inhumanidad
⁊ crueldad seria negar vos el ayuda expediēte a tā saludable camino. Biē
creo q̄ aueys oydo por las señoras hermanas mias: como por su necessi-
dad ⁊ prouecho grāde del hōbre le fue dada la habla. De necessidad: por
que ēla comunicaciō ͛la vida si habla no ouiesse: por vētura seria impos
sible auer cosa biē ordenada entre los hōbres: ni esso mismo auria admi-
nistraciō ͛las cosas necessarias. Ca quādo cessasse la possibilidad de ma
nifestar su coraçō: cessariā enel mūdo los consejos: por los q̄les su biuien
da es distincta por ordē. Cessaria esso mesmo el descobrir ͛los secretos:
cessaria la causa ͛los artificios: y tābien no auria comunicaciō entre la gē
te ͛ vna cosa por otra. Perder se ya esso mismo el fruto ͛las sciēcias q̄ por
palabra se enseña. Y tābien cessaria la delectaciō q̄ las gētes hā enlas dul-
ces y ͛lectables palabras. Y lo q̄ mas es: q̄ se ꝑderia la vtilidad ͛la ꝑsua-

sion ⁊ amonestamiẽto: la quales de tãta virtud y eficacia: q̃ quãdo se per-
diesse mas valdria ala humana natura venir su total erradicaciõ ⁊ d̃struy
ciõ postrimera. Quãtos hõbres ⁊ mugeres auemos visto por amonesta-
miẽto o increpaciõ persuasoria de otros: dela vida torpe y bestial ser re-
traydos ⁊ cõuertidos ala virtuosa ⁊ onesta? Quãtos quitados d̃la vileza
y desenfrenaciõ dela gula y d̃la suziedad ⁊ torpeza del latrocinio? Quan-
tos quitados d̃la dissoluciõ diffamatoria de carnalidad? Quãtos repri-
midos d̃los feroces ⁊ irregulares mouimiẽtos dela yra? Quãtos salidos
y delibrados dela vergõçosa couardia? Quãtos cõuertidos d̃la inhuma
nidad dela auaricia? y estos todos fuerõ traydos por fuerça dela eloquẽ
cia: echando les adelãte el desseo dela honra y dela fama: ⁊ cõbidãdolos
a aquellas: y demostrando les el daño d̃la diffamaciõ: desonra y verguẽ-
ça. E ya quãtas batallas (enlas quales se esperaua peligro de gẽtes sin cuẽ-
to) fueron por mi quitadas? Que dire? q̃ tanto es el prouecho del bien ha
blar enel mundo: que enseñorea los coraçones feroces delos hõbres. Lo
que p̃guntays delas mutaciones: necessarias son: ca las causas: ni las p̃so
nas: ni los tiẽpos: ni las ocasiones no son yguales. y por tãto alas p̃sonas
religiosas no les hã de hablar como alas publicas: ni alas potestades co-
mo alas comunes: ni alas graues d̃ auctoridad cõ palabras de ligera sen-
tẽcia. y tãbien enel tiẽpo dela alegria no deuemos mezclar palabras ꝓ-
uocatiuas al lloro: ni enel tiẽpo dela tristeza palabras jocosas ni ꝓuocati-
uas a risa. y tãpoco enlas causas humildes no d̃uemos assi hablar como
ẽlas litigiosas: ni auemos d̃ hazer tal gesto ẽla cosa fea y temerosa: como
enla hermosa y deleytable: ni tal gesto enla alabãça como enel vituperio:
ni tal enla amenaza como enla demostracion dela amistad ꝓpria. y estas
maneras todas son de considerar como acõpañamiẽto de palabras y ge-
sto conueniẽtes ala hermosura ⁊ cõueniencia del principio: y dela delecta
ciõ del medio: ⁊ subsecuciõ del saludable ⁊ prouechoso fin ⁊ agradable. y
por tãto fue necessario por las cosas ya dichas la abitacion ⁊ morada mia
enel presente lugar: ca no seria bueno que el sciẽte y el idiota ouiessen ma-
nera comũ enla habla: ni seria honesto los secretos scientificos (q̃ todo p̃-
cio excedẽ) fuessen traydos en menosprecio por palabras vulgares. E aũ
por esto no solamẽte fue necessario el fablar secrestado ⁊ apartado d̃l vul-
go: mas aun fue necessario paliar y encobrir aq̃l con ficiõ ⁊ diuersos gene-
ros de fabulas ⁊ figuras. y esto no solamẽte vsarõ enel sacro eloquio los
elegidos profetas ⁊ sabios: mas aun aq̃llos que q̃sierõ ocultar los natura
les secretos alos plebeyos: aun q̃ la gente piẽsa que debaxo de aq̃lla literal
sequedad de corteza no se ascõda alguna dulçura de muy d̃letable grano.
E por tanto hazẽ escarnio de aq̃llo: ⁊ la intẽcion delos sabios es enla con-
traria manera. y esto acabado de d̃zir la donzella hizo fin. y el entẽdimiẽ
to boluio los ojos de directo enla p̃mera faz dela sala: ⁊ vio pintados los
edificadores de aq̃lla villa: y progenitores de aq̃lla donzella. Primero a

Gorgias:

Gorgias: y Ermagoras: y Demostenes griegos primeros abuelos y habitadores de aqlla tierra. y enla otra baz estauan alli los latinos: primero Marcotulio: al ql parescia la dozella mas q a ningũo. Alli el Quintiliano debaxo vna ymagẽ de verdad q̃ encubria las vmbras delas causas: y sin entẽder q̃ria venir en cõtienda. Alli Simaco y el Plinio ayarosenlas palabras: mas muy abũdosos enlas sentẽcias. Alli los cãtares de Cidonio tãta tenia de dulçura q̃ parescia otro ruyseñor entre las aues pequeñas. Alli el muy florescieẽte eloquio de Uirgilio tãto excedia en ornato y apostura alos otros cãtares: q̃ parescia otro papagayo enla excelencia dela pintura y otro cisne enla modulaciõ entre las aues. Alli el Titoliuio de tãta admiraciõ enel mundo q̃ eclipsasse en sus tiempos la muy ilustre fama romana. Alli el Lactãcio q̃ como tractasse la generaciõ delos passados dioses por los errores gẽtiles: entre ellos parescia otro dios: excediẽdo enel hablar no solo el comun: mas aun enla humana natura: y aunq̃ alli fuessen otros intitulados: estos parescia los dla mas ilustre fama. y dla otra pte estauã pintados los tres generos delas causas: deliberatiuo: demõstratiuo: judicial: cõ el deliberatiuo suasion y disuasiõ: con la suasiõ possible: vtile: honesto: cõ la disuasiõ: esperança y temor: cõ el demõstratiuo: la alabãça y el vituperio. Alli el doble estado dlas causas y las cinco partes dela oracion. Alli el exordio q̃ inclinaua el animo del auditor a beniuolẽcia. Alli la narracion: q̃ todas las cosas declaraua por orden. Alli la argumẽtaciõ que q̃si sostenia toda la fuerça del razonar. Alli la cõclusiõ: enla q̃l holgauã los animos suspẽsos por esperar aqlla. Alli la causa honesta: ala q̃l fauorecia el coraçon: sin mas esperar razõ. Alli la causa admirable enla q̃l los animos delos auctores estauan alienados. Alli la causa humilde: la q̃l menospreciaua el oyente. Alli la causa dudosa: la q̃l ygual era la sentencia de partir odio o beniuolẽcia: turpitud: honestad. Alli los silogismos de induciõ y razonal: los q̃les preualesciã enlos generos delas q̃stiones. Alli flores de muy admirables colores. Alli el tropo dõde se fundã las fabulas: debaxo del q̃l era ascondida multitud de gloriosos y marauillosos secretos. Alli los generos delas q̃stiones. Alli la cõclusiõ q̃ cõsidera las cosas: y el lugar: y el tpo. Alli las tres maneras dl dezir. Alli los vicios delas letras: alli las jũturas delos verbos: alli las figuras delas palabras y las sentẽcias. Alli todo lo q̃ cõuenia a cõpuesto y hermoso dezir. y despues q̃ el entẽdimiento ouo mirado cõ los ojos interiores estas cosas por ordẽ: tomo licẽcia dela donzella dãdole gracias por el beneficio recebido: y ella le dixo como las otras dõzellas y ella erã hermanas: y q̃ aq̃l camino se acabaua en aq̃l lugar: y para subir al mõte por alli era dificultoso y q̃si impossible. Mas que le mostraria vna senda q̃ atrauessaua al otro camino: dõde hallaria otras quatro hermanas: por las quales era necessario passar. y desta manera guiados el ingenio natural y el entendimiento partieron muy gozosos de alli.

¶ Capitulo. iiij. Dela arismethica y de sus inuẽtores: y de su vtilidad y modo: y de muy singulares secretos.



PAssando ya ⁊ atrauessando este sendero: vinieron encima del mõte: a do se començaua vn marauilloso camino: el ql̃ los guio en vn lugar de casas ⁊ palacios muy singulares: ⁊ ala puerta de la villa hallarõ vna muy sagacissima ⁊ muy ꝓfunda dõzella đ sciencia. La qual aunq̃ los miẽbros cubriesse cõ abito feminil: parescia de baxo đ aql̃ ascõder coraçõ de muy penetrãte ⁊ muy ingenioso varõ. y en la diestra tenia vn grafio đ hierro: y enla siniestra vna tabla ẽblãqueada: y ẽ somo đlas vestiduras tenia vnas letras griegas: enlas q̃les đzia. Par ⁊ ipar. Ala q̃l ocurrierõ cõ grãdissimo gozo: ꝑgũtãdo le la causa đ su abitaciõ y morada. y començo les a đzir las siguiẽtes cosas. Aq̃l q̃ es necessario ⁊ glioso fuẽte ⁊ ꝑncipio đ dõde todos los bienes ꝓcedẽ: todas las cosas ha hecho ẽ cuẽto peso y medida: tãta es la ꝓfũdidad ⁊ sotileza đla intẽciõ đ estas palabras q̃ pocos entẽdimiẽtos đ hõbres hã abastado a entẽder las: por ser rayz ⁊ fundamẽto ꝑncipal đ todos los saberes: ca las cosas cõpuestas por el cuẽto y peso y medida đlos elemẽtos q̃ ay ẽtrã por aq̃lla causa sõ distītos ẽ diuersos gẽñros đ ser: y el dador đlas formas ifunde ⁊ distribuye aq̃llas segũ la disposiciõ đla materia: la q̃l es susceptible đ aq̃llas mediãte las cosas ya dichas. y esta es la causa efiẽte y material porq̃ vna cosa es arbol ⁊ otra piedra ⁊ otra es animal đsta especie o đ aq̃lla. Ca si la materia đ q̃ se haze la rana no tuuiesse los elemẽtos cõtados ꝓporcionados y pesados por cierto numero ẽ natura sabido: nũca rescibiria la semejãte forma: ⁊ assi đlas cosas cõtinuadamẽte engendradas y corrõpidas. y aũ no solamẽte ẽ estas cosas ya dichas soy necessaria: mas aũ en lo escõdido đ mi pecho ay admirables ⁊ marauillosos secretos: ca por mi se alcãça el cuẽto đlas letras: đlas q̃les se cõstituyẽ ⁊ cõponẽ los nõbres pa la ꝓnũciaciõ: đlas q̃les se alcãçã marauillas: no digno el hõbre pa explicarlas: ca ẽ mi es el cuẽto đ gamaturia: lo q̃l cõtarõ los necubalini. En mi son las ꝓfundidades de cabala: enlas q̃les es grã parte dela ꝓfecia. Quiẽ podra

explicar los misterios que estan debaxo el seso literal dela sagrada escri-
ptura enel poner dlos cuentos: assi enla fabricació delas cosas como en-
la disposicion dela orden mundial? Que enel primero libro de Pentateu-
co se contenga enel cuento de seys dias de obra y vno de holgança: que
enlos años dlas vidas de aquellos que eran enla edad primera: que en-
el segundo libro significan los años de seruidumbre passados en egypto.
y los dias quarenta que moysen ayuno al rescebir dela ley: que quiere
dezir el cuento de diez mandamientos morales: y seyscientos y treze ce-
rimoniales. y assi enlos otros libros como enel cuento dlas pascuas y dlos jubileos: y enlos libros delos profetas ser hallados los semejátes cuen-
tos. Pozo hondo es y fuente sellada. Y quien bastara a beuer agua tá di-
ficultosa de alcançar? Que dire de táta multitud de secretos como el cria-
dor delas cosas en mi sola poner quiso? Casi los hóbres bastassen a per-
fetamente me saber: sabrian la virtud de todas las yeruas del múdo. Ca
segun auemos hallado enlos libros dlos antiquissimos Atalo y Cecino
Trimegistro y Azaroastes: las hojas delas yeruas todas son letras indi-
catiuas dela virtud delas rayzes de aquellas. Y los que exercitan su al-
ma en saber la distancia dela tierra alos cielos: y delos cielos quanto ay
del vno al otro: y la diferencia que es entre las estrellas: y el numero de
aquellas sin mi no lo podrian conseguir. Por numero son ligados los ele-
mentos: y las cosas naturales sin mi las gentes no sabrian los hechos d
los antiguos: delos quales toman doctrinas y exemplos. yo sola parto
los tiempos en siglos: y generaciones: y edades: años: y meses: dias: ho-
ras: momentos: minutos y segundos. Esto acabado de dzir: el entendi-
miento vio a Pitagoras: y a Nicomaco griegos: y Apuleyo y Seuerino
latinos progenitores d aquella donzella. Estaua pitagoras en tanta profú-
didad hablando enlos numeros: que los constituyo vniuersal principio
d todas las cosas. El Nicomaco profetizaua contando. El crisipo tanto
se embeuia enel arte: q quasi parescia cátar entre sueños. Alli el Gilberto
táto tráscédia alos otros: q parescia vn satelite entre los caualleros. Alli
como la virtud/la orden/la razó/el amor y cócordia dlos numeros cópo-
nia todas las cosas. Regia el múdo/ordenaua lo poblado/mouia los cie-
los/ligaua los elementos/ayuntaua las animas alos cuerpos. Alli la vni-
dad quedando virgen paria hijos de numero infinito. Alli la diferencia
delos numeros numerante y numerado. Alli la razon porque el cuento
par sea femenino y el impar sea llamado masculo. Alli la razó del punto:
q numero sea: q linea: q la clanicia: q la figura: o el qdrado cubico: y assi
delos otros numeros. Alli la diuisió delos numeros: y la prioridad y di-
gnidad de aqlla donzella entre las otras hermanas. Estas cosas por or-
den vistas: el entédimiéto tomo licécia: y vino en casa dela segúda dóze-
lla: q era ya quinta en ordé: y no fue dificultoso el camino: y la niebla total-
méte ya era qtada: quasi era subida toda la mayor dificultad dela altura.

¶ Capitulo. v. Dela geometria ⁊ sus inuentores ⁊ su vtilidad: y dize dela prospectiua.



Venidos enla q̃nta jornada en vna praderia muy llana: hallarõ vnas casas muy biẽ hechas: q̃ tãto erã de biẽ ꝓporcionadas q̃ no se pudierã mejor figurar en cera: aunq̃ no eran ornadas por mucha pĩtura. En medio dela casa estaua vna muy apuesta dõzella: q̃ q̃nto alas naturales faciones dela ꝓpria persona: no podia naturaleza añadir ꝑfeciõ alguña. Enla mano derecha tenia vn cordel delgado cõ vna pesa de plomo: enla siniestra tenia vn cõpas muy cõcertado: las palabras suyas no erã muchas ni muy ordenadas: mas eran tã ciertas q̃ era impossible de ser lo cõtrario delo q̃ ella afirmaua. La q̃l recibio al entẽdimiẽto segũ las otras lo auiã recebido. y el como sabia ya y era ya informado en casa dela arismetica: no curo de demãdar le su fin: mas paro miẽtes ala primera haz dela silla ⁊ vio alli el pũto: la linea: ⁊ la suꝑficie: vio alli las maneras delos triãgulos eq̃latero: escarenõ ⁊ socheles ⁊ gradado ⁊ acuto: ⁊ vio alli la triãgula y q̃drãgula: la pẽtagona ⁊ asagona figuras: fasta los cuerpos llamados vicocediõ: q̃ son de muchos angulos: ⁊ muchas suꝑficies. E vio la capacidad ser mayor dela circular figura: q̃ de todas las otras: sobre el mouimiẽto delos cuerpos espericos q̃drados colunares ⁊ piramidales: ⁊ la ligereza ⁊ tardãça enlos mouimiẽtos de aq̃llos: ⁊ vio alli las prueuas infalibles demostratiuas: las q̃les la logica primero le auia dicho. y el entẽdimiẽto se q̃ria ꝑtir vistas aq̃llas cosas: mas la dõzella le dixo que le q̃ria mostrar otras cosas mas secretas. y dixo le como su generacion auia començado en egipto: q̃ como el rio de Nilo (del q̃l toda la tierra de egipto es regada) cresciesse: ⁊ cubriesse todas las eredades: ⁊ desatasse todas las señales: començaron a partir ⁊ diuidir la tierra cõ medida. y de alli fue tomado el nombre mio. Aunque primero el antiquissimo Tales auiaꝰ hallado el artificio de medir enlo alto llano ⁊ profundo: ⁊ despues fue puesto el artificio por Euclides en ordẽ. y esto acabado de dezir: metio lo en vna camara cerrada: dõde le amostro a su fija

prospectiua. E vio alli el entendimiẽto la manera del ver: y q̃ es la causa porque vnos animales veen mas q̃ otros: ⁊ porq̃ los ojos como seã dos no veen dos cosas: mas vna. E vio alli el arte delos espejos: y el rescebimiẽto delas ymagines en ellos en distãcia grãde de leguas: ⁊ vio qual era la causa del sortir delas colores en las pinturas q̃ vnos parescian altos ⁊ los otros baxos: aunq̃ todos estã en ygual grado situados. y estas cosas acabadas de ver: cõ la causa sabida de venir al ojo vna piramidal figura dela cosa visible: el entẽdimiẽto se partio muy alegre de aquel lugar.

¶ Capitulo. vj. dela musica: ⁊ de su vtilidad: ⁊ d̃ sus inuentores ⁊ de su manera.



Acabada la sesta jornada fuerõ subidos ya ẽ somo de toda la altura d̃l mõte: ⁊ comẽçarõ a oyr sones d̃ armonia muy suaue: tãto q̃ biẽ creyerõ ser alli el parayso terrenal: d̃l q̃l auiã auido las nueuas. y estãdo marauillados d̃la meliflua dulçura d̃ tãta diuersidad d̃ sones: ⁊ tãta cõcordia de bozes: subitamente les aparecio vna dõzella cõ tãta excellẽcia de alegria en la cara: q̃ biẽ representaua el lugar de dõde venia. Aq̃sta dõzella era clauera de vna puerta: por la q̃l entrauã al sagrado mõte. y la celica dõzella tenia ẽ la mano vna vibuela: y ẽ la otra mano vnos organos manuales. y desq̃ aq̇ fuerõ llegados: ⁊ por la dõzella recebidos: d̃spues q̃ deletable reposo ouierõ recebido los dos sentidos mejores: pregũtada la causa d̃ su oficio ⁊ morada: la dõzella les hablo en la siguiẽte forma. ya aueys sabido como las cosas naturales son encadenadas ⁊ ligadas por vna muy ingeniosa armonia: assi las cõmixtas (conuiene saber las congeladas) como todas las otras cõplexionadas ⁊ organizadas: pues como los elemẽtos seã ligados por esta manera: ⁊ los cuerpos de todas las cosas cõpuestas: necessario fue p̃ceder el artificio de saber las proporciones semejantes. Tanta es la necessidad mia: que sin mi no se sabria alguna sciencia o disciplina perfetamẽte. Aun la esphera voluble de todo el vniuerso: por vna armonia de sones es trayda: ⁊ yo soy refecion ⁊ nudrimento singular del alma del co

raçõ ⁊ delos sentidos: ⁊ por mi se excitã ⁊ despiertã los coraçones enlas batallas y se animã ⁊ prouocã a causas arduas ⁊ fuertes: por mi son librados ⁊ releuados los coraçones pẽsosos dela tristura: y se oluidã delas cõgoxas acostũbradas. y por mi son excitadas las deuociones ⁊ afeciones buenas para alabar a dios sublime ⁊ glorioso: ⁊ por mi se leuãta la fuerça intelectual a pẽsar trascẽdiendo las cosas spũales: bienauẽturadas y eternas. y esto acabado de dezir: hizo fin por vna taciturnidad ⁊ mirable silẽcio. El entẽdimiẽto vio enla supficie dela pared pintados primero a Fabula: hallador ⁊ inuẽtor primero de aqsta arte: y despues vio a Lino thebeo ⁊ amphiõ: a Zeco admirables ⁊ gloriosos enel pferir dla modulaciõ. E vio alli a Nẽbrot q̃ no era menos su dulçura ⁊ tẽplamiento de su boz q̃ la fuerça ⁊ q̃ntidad gigãtea d su cuerpo. Alli pitagoras q̃ cõsideraua el son dlos herreros cõ los martillos produzido: y el caymiẽto delas gotas sobre el agua. Cõsideraua los primeros d aq̃ste dulce artificio. Alli el gregorio q̃ aunq̃ viniesse enlos postrimeros en tpo: parescia ser dlos pmeros en grado. y luego dla otra parte vio las tres partes dla musica. Cõuiene a saber la armonica: la organica: la metrica. Alli la diuersidad dlos instrumẽtos ala cõueñecia delos sones: y la modulaciõ delas bozes: ⁊ la pporciõ ⁊ distãcia dlos numeros de aq̃llas. y assi le fue abierta aq̃lla puerta ⁊ vino a otra puerta mas alta ⁊ mas ardua de pujar que aquesta.

¶ Capitulo. vij. que trata dela astrologia breuemẽte: porque la entiende tratar enla philosophia natural.

VEnidos ala septima mãsiõ: ya no auia cosa de subir del mõte sino solo q̃ la dõzella q̃ ay estaua quisiesse abrir la puerta. La q̃l aũq̃ parecia delas hermanas passadas: mucho mas moraua dentro dela cerca que de fuera. y por tanto ella desque vio al entendimiento: ⁊ la aficion suya de entrar reconocio: con piedad mouida fue ala reyna soberana de aquel monte glorioso ⁊ bienauenturada habitacion: la qual era la verdad: y estauan con ella la sabiduria ⁊ la naturaleza ⁊ la razõ: y esso mesmo el colegio delas eroycas intelectuales ⁊ morales

virtudes. y la dōzella le hizo suplicaciō por la ētrada del entēdimiēto: el q̃l tāto trabajo auia sostenido enlas passadas jornadas: y q̃ biē seria q̃ su merced diesse licēcia q̃ entrasse pues cō tāta aficiō lo desseaua: ⁊ q̃ no era venido alli dias auia huesped semejāte: y a todas las señoras inclinando las a beniuolēcia dixo q̃ ella auia visto en su agudeza de ojos: y en su disposiciō de cara q̃ ellas auriā por su venida grādissimo gozo: ⁊ tomarian plazer grāde enla manera de su hablar. La reyna enemiga de bestialidad le respōdio q̃ auria cōsejo cō las otras hermanas sobre la entrada dste hōbre: ⁊ cō tāto mādo ala dōzella q̃ se tornasse: ⁊ lo dtuuiesse hasta q̃ vuiesse respuesta. y la dōzella se torno ⁊ dixo al entēdimiēto q̃ esꝑasse. y en tāto ella le dixo como a ella deziā astrologia: ⁊ q̃ su oficio era cōsiderar la altura y el mouimiēto ⁊ la q̃ntidad delos cielos y estrellas: mas sus secretos no podia biē verlos desde fuera: porende q̃ esperasse vn poco enla entrada.

¶ Del cōsejo que ouieron la verdad ⁊ las otras virtudes: habla la verdad.

PArtida la astrologia por dtener al ētēdimiēto: la verdad hablo desta mānera al colegio dlas biēauēturadas. Hermanas mias ⁊ señoras: dios es sabidor ⁊ vosotras q̃nto gozo seria a mi coraçō la ētrada dl ētēdimiēto: el q̃l biē sabeys q̃ otro tpō fue dscēdido de nr̃o linaje ⁊ auolorio: ⁊ d alli es a nosotras pariēte muy cercano: mas por la cōtinuaciō q̃ enla tierra ha hecho ⁊ morada le fuerō añadidas abominables opiniones: y es agora īformado de aq̃llas: ⁊ son raygadas ē su coraçō tāto q̃ los acidētes son cōuertidos en sustācia: ⁊ dificultoso seria a el (y creo q̃ no es possible) arredrar se dlas opiniones acostūbradas ēlas q̃les fue nascido ⁊ criado. E si por vētura aq̃llas opiniones īpossibles fantasticas ⁊ īplicātes cōtradiciō el de si no desecha: no solo no seria possible de ver nos: mas aū fingiēdo se auer nos visto nos disfamaria por el mundo por mētirosas: ⁊ nos ꝑseguiria con palabras diziēdo nos maluadas ⁊ ereges: y el error q̃ el trae cōsigo seria imputado a nosotras: ⁊ si por vētura algūas buenas razones le dixessemos seria echar piedras ꝑciosas alos puercos: ca no recibe faysanes el estomago miētra q̃ esta lleno de hauas o aruejas: ni recibe la redoma el ꝑcioso liquor de balsamo si esta llena d cieno o d otra cosa abiltada: ⁊ jamas q̃ere la cuba el odorifero vino hasta ser euacuada dlas hezes ⁊ vinagre o agua algūa podrida. y por tāto bueno sera señoras si a vosotras paresce ēbiar le a dezir si le plaze desnudar se d aq̃llas vestiduras sordidas ⁊ disformes ⁊ antiguas de multitud de diuersidades d opiniōes vanas. Entōce me paresce q̃ seria justa y honesta ⁊ muy ꝓuechosa la entrada. y esto acabado de dezir hizo fin la verdad diziendo si seria bueno que vna delas hermanas gelo fuesse a dezir. E dixo mas que ella biē tomaria este cargo: mas q̃ biē sabiā ellas q̃ el entēdimiēto indispuesto no la podria ver ni hablar cō ella: ⁊ si les parecia q̃ fuesse la sabiduria.

Parte primera.

¶ Habla la sabiduria.

SEñora dixo la sabiduria: vr̃a merced biẽ sabe que la ymaginacion es causa delos mas delos errores por los hombres tomados: ca la primera regla del nescio es juzgar segun lo q̃ el piẽsa: y q̃ lo que el no sabe q̃ no lo puede saber otro alguno: assi como el ciego piẽsa que la ceguedad q̃ esta en sus ojos ⁊ priuaciõ de su vista q̃ fuesse comũ a todos los otros ojos: y comũmẽte como ellos no veẽ cosa la q̃l no tẽga cuerpo: piẽsan q̃ no aya dios ni angel: ni q̃ puedã estar sin cuerpo. y como yo sea aq̃lla q̃ declara los pimeros principios infalibles cerca delos q̃les es la cõdicion ⁊ demostramiento delas causas eternas hasta el primero el q̃l es dios glorioso: el entendimiẽto no podria hablar cõmigo sino forçasse ala sensualidad ⁊ ymaginaciõ cõ las pruevas necessarias de otorgar: p̃a las q̃les le ciegã los ojos las opiniones fantasticas ĩpossibles ⁊ delusiuas: mas parece me q̃ la naturaleza (la q̃l tiene pruevas mas sensibles ⁊ mas palpables) le deua dezir aquestas nueuas.

¶ Habla la naturaleza.

PLazer auria grãde d̃ lleuar el tal mẽsage: dixo la naturaleza: mas ya sabeys q̃ yo soy aq̃lla q̃ el mas aborresce: ĩponiẽdo me falsos testimonios: diziẽdo me q̃ yo põgo la eternidad d̃l mũdo: lo q̃l dize q̃ es cõtra la verdad. y el error q̃ el tiene en no saber distinguir ẽtre p̃oridad d̃ caũsa ⁊ causado: naturaleza ⁊ tp̃o: impone lo a mi: diziẽdo q̃ yo p̃uo la omnipotẽcia de dios. Dize q̃ dios puede hazer d̃las piedras hõbres: ⁊ yo digo q̃ es verdad: ẽpero primero les ha de q̃tar el ser d̃ piedras ⁊ ha d̃ disponer la materia p̃a q̃ sea susceptible d̃ forma hũana: ca en otra mãera mal haria dios en p̃uar las piedras d̃ ser hõbres pues en infinito vale mas vn hõbre q̃ todas las piedras d̃l mũdo: y porq̃ yo digo q̃ el poder de dios glorioso es segũ su volũtad: la q̃l no es mudable: ante es d̃terminada ẽ eternidad d̃ causas: ⁊ por esto haze todas las cosas ordenadas possibles ⁊ cõueniẽtes. y todas aq̃llas cosas q̃ vio q̃ no erã possibles ni buenas no q̃ere ni ordeno q̃ se hiziessen: ⁊ q̃so q̃ el hõbre se engẽdrasse d̃ hõbre. No porq̃ el no lo pudiesse fazer: mas la piedra no lo pudiera rescebir. y aq̃sta es la causa: ca no cõuiene a el ser su volũtad en causas inciertas ⁊ variables: mas q̃ en las causas q̃ no rescibẽ mudamiẽto. y tãbiẽ ha por inconueniẽte que sean por el a mi encomendadas las cosas engendrables ⁊ corruptibles. E yo digo que dios glorioso ⁊ bendito señor ⁊ regidor mio bien podra destruyr ⁊ anihilar las cosas que son si lo quisiere hazer: mas se que no querra: ca gran mengua le seria a su alteza tener voluntad mudable. y piensa que lo alaba: ⁊ vitupera lo: ⁊ amengua lo si fuesse assi como el piensa: mas lexos esta de mi sentir en este caso: y en otros. Assi le cõtece como a vn pastor que le preguntaron por el rey: ⁊ dixo que estaua en vna buena cabaña de hojas verdes: ⁊ comia migas de pan blanco cõ

mucho seuo de carnero: y que tenia otros a quiē mandaua q̄ guardassen sus ouejas: pensando que no auia otra cosa buena sino aquella. Tal contece al entendimiento con sus deceptorias opiniones: que piensa que assi como el hombre tiene voluntad mouible: que dios la tēga semejable. Y piensa que su poder ⁊ su voluntad sean diuersas cosas ⁊ discordes: y es en la contraria manera. E por tanto el se finge que tiene razō: vaya si vos parece la razon: ⁊ conuença lo con razones.

¶ Habla la razon.

No creo que menos sea yo aborrecida q̄ vosotras: dixo la razon. Pero pensando como el entendimiento ha estado en casa de la logica y geometria y retorica: donde le mostrarō quanto valen las prueuas: y de q̄ genero son: yo yre si vos plaze: y le dire todo lo q̄ es por cada vna dicho. E yo soy cierta que aunq̄ el nos tenga en abominaciō al presente: que desque aya desnudado las passiones y desechado las opiniones enormes: el nos q̄rra mas q̄ a su vida: ⁊ nunca se querra partir de nosotras, y todas dixerō que bien era dicho. Entōce la razō se partio: y llego a la puerta dōde estaua el entendimiento ⁊ la astrologia.

¶ Ca. viij. de como fabla la razō cō el entēdimiēto.



Llegada la razon donde esperaua el entendimiento: dixo le q̄ no ouiesse enojo: ca la tardança no auia sido por su daño: ante por su prouecho. y pregūtada la causa de su venida: el entendimiento le respondio: q̄ la causa de su venida era por saber la verdad de todo el vniuerso ser: mayormente la certidumbre de auer Dios: y esso mesmo saber la verdad del fin postrimero del hombre. y la razon le respondio. Desseo de las tales cosas natural es al hombre saber aquello porque su natura es complida: ca sin saber el hombre es assi como el cuerpo sin alma. Ca assi como el Alma es perfecion final del cuerpo: assi el saber es persecion final del alma. y bienauenturados son aquellos que conoscen su fin ⁊ lo alcançan. Assi son en respecto de los otros hombres: como es el hōbre entre las fieras brutales. Assi

son como el q̃ lleua la naue por la mar: y va en compañia de otras cien naues y todas las naues se pierden sino la suya: y todos se abogan sino el solo y los suyos. Que dire: Tanta es la excelencia q̃l verdadero sabio tiene sobre el puro idiota: como tiene la luz sobre la tiniebla: y como tiene la bondad sobre la malicia. Entonces dixo el entendimiento. Pues si tã to biẽ es: q̃ es la causa porq̃ todos los hõbres mayormẽte los poderosos enla potencia ciuil: assi como son reyes: nobles hombres y caualleros no lo alcançan? Ca estos paresce que si bueno fuesse el saber: en grã grado trabajarian por alcançarlo: y vemos lo contrario comunmente.

¶ Declara la causa porque los hombres no saben.

Cinco causas ay dixo la razõ porq̃ los hombres no sabẽ la verdad y certidũbre ðlas cosas. La p̃mera es ignorancia del fin: esto es no saber pa q̃ son criados. Cierto es q̃ si los hõbres supiessen q̃ este era su biẽ y la su pfeciõ final: trabajariã por el assi como trabajã por ser famosos y ricos. Mas cõtece les a ellos como al hijo ðl rey q̃ndo es en edad ð seys o siete años: q̃ quiẽ le pgũtasse q̃l q̃rria mas: las cerezas o el reyno: no ay duda q̃ escogiesse las cerezas: por juzgar segũ aq̃llo q̃ conoce y ha espimẽtado. Assi es delos otros hõbres: q̃ si les pgũtays q̃l q̃rriã ser mas: poderosos: o ricos: o sabios: escogeriã la riq̃za o el poder: y no saben q̃ solo el sabio es poderoso y rico: y q̃ es necessario q̃l sabio ordene y rija: y sin saber: el poder no es poder: mas antes es ipotẽcia y puaciõ ð poderio. La riq̃za sin saber es possessiõ ð bestialidad cõ multitud de pfuncion y cõplimiẽto de grosseria: ca solo el sabio es a si mesmo suficiẽte: como dentro del este el cõplimiento ðl thesoro y abũdãcia sin fallescimiẽto. Y esta ignorãcia es del fin. La segũda causa del no saber es el vso ðlas delectaciones corpales voluntariosas sensibles: ca estas encubrẽ beuẽ y abogã los sentidos: no solamẽte corporales: mas aun los spũales y intelectuales. Los hõbres encenagados y embueltos en estas concupiscẽcias sensibles: par escẽ a vna hija ð vn rey muy hermosa: la q̃l eredaua el reyno ð su padre: y adultero cõ vn esclauo muy negro y disforme: por lo q̃l pdio el ereditable patrimonio. La tercera causa es indisposicion ðla materia: la q̃l haze alos hõbres alas vezes no ser capazes ðlas sciẽcias. Y esto contece alas vezes por causa ðlos lugares y regiones donde nascẽ ser mal cõplessionados: ca algũas vezes las regiones son tã excessiuas y rezias en calor: q̃ los hõbres engendrados en ellas son como bestias no llegãdo a ser capazes de razõ ningũa. Y estos son los oriẽtales o los grã pte ðllos: y los q̃ abitan cerca ðlas arenas y torrida zona. Y algũas vezes son tã excessiuas las regiones en frio: q̃ engẽdrã hõbres feroces y no domables por razõ ningũa. Assi como son los q̃ morã al setẽtriõ ẽlas yslas frias: assi como son los godos: y estragodos: y otros semejãtes: ca estos tã insimos son eñl grado vano: y tã excessiuos ẽ bestialidad: q̃ mu

chos dellos comẽ las humanas carnes. E ayuda a esta tercera causa el co
mer ⁊ nutrimẽto de viãdas stypticas gruessas: humosas ⁊ malas. Assi co
mo tocino: q̃so: cebollas: ajos: hauas: ⁊ otras viãdas semejantes, y esso
mesmo ayuda la platica dela grossera gente: sino veldo por los pastores.
Este genero de indisposiciõ es semejãte a vna aguila: ala q̃l ligarõ vna pie
dra alos pies porq̃ no bolasse siẽdo su natura ⁊ su fin bolar ⁊ passar las vi
sibles ⁊ humosas ⁊ humedas nuues. La .iiij. causa impeditiua de saber es
la dificultad ⁊ ardidez delas cosas sciẽtificas: q̃ aunq̃ el hõbre vea q̃ su ani
ma es codiciosa de inuestigar ⁊ saber la verdad delas cosas profundas ⁊
altas: ⁊ se sienta afectuoso: aq̃llo es assi como el ojo quãdo q̃ere mirar el
sol de claro en claro: ca tãta es la claridad enel sol q̃ perturba y eclipsa la
vista. Assi ay muchas cosas q̃ el entendimiẽto alcãçaria: sino por la sotile
za ⁊ dificultad de aquellas: y que las puertas dela inquisicion le son cer-
radas. La quinta causa ⁊ postrimera es mas prohibitiua que las otras sin
comparaciõ: q̃ es los hõbres ser aficionados ⁊ amorosos a aquellas cosas:
enlas quales han sido instructos y enseñados desde la inocencia dellos.
E la causa desto es q̃ enel anima del hõbre es vna afecciõ estraña ⁊ admi-
rable alas cosas en su niñez oydas: en especial si luẽgo tiempo fue acostum
brado en aq̃llas. Ca entõce la costũbre se torna en naturaleza: ⁊ causa le en
el alma d̃l tal õbre vna credulidad muy firme: ⁊ vn singular amor a aq̃llas
cosas: tomãdo vna abominaciõ de odio sin razõ alas cosas cõtrarias: en
tãto q̃ vereys todo el mũdo o lo mas del ser impedido de aq̃sta q̃nta cau
sa: y ser sepultado en aq̃ste mortal error. Ya vemos los niños delos mo-
ros ante que ayan vso de razõ aborrecer la santa fee christiana: ⁊ assi d̃las
otras gentes. Vemos los rusticos por ser acostũbrados a lugares malos
o yermos y alos rusticos mantenimientos ⁊ viciosas costumbres ⁊ vesti
dos suzios: aborrescer las abitaciones delas ciudades ⁊ abiles cortesias:
⁊ a las limpiezas ⁊ primores dela vida polida. Quereys mas? Que los ni
ños de vn reyno aborrescen las naciones estrañas de otros reynos por
auer acostumbrado oyr dezir mal de aquellos. Cierto es que hasta enlos
trages y cortes delas ropas: y enlas tocaduras delas mugeres es estendi-
do aqueste daño: que les plaze lo acostumbrado aun que sea peor: ⁊ abor
recen lo contrario aun que sea lo mejor. E assi es vniuersalmente enel ha-
blar delas lenguas: y enel saber delas sciẽcias: y enel vsar delos artificios:
y enla distincion delos oficios: y enlos vandos delos reynos y delas ciu
dades: porque todos siguen lo acostũbrado. Y aquesta es la causa princi
pal de mi venida a te notificar de parte dela verdad ⁊ delas otras herma
nas: que tu no puedes entrar ni ver las en ninguna manera: si primero no
eres despojado delas tales abitudines consuetas: ⁊ si por uentura los ta
les obstaculos fuessen arredrados de ti: serias digno de alcançar corona:
la qual en multitud de años a pocos la otorgaron las inmortales diosas.
Y alli hizo fin la razon ala habla començada.

¶ De como el entendimiẽto responde ala razon.

ASi dios sea por mi (dixo el entendimiẽto) razonable ⁊ justa cosa es la que demandays: ⁊ yo ya venia apercebido de aquesto. Ca bien veo yo que los agricultores quãdo quieren labrar vn campo ꝑmero lo purgan delas espinas nociuas y çarças ⁊ otras cosas dañosas: ⁊ yeruas ⁊ arboles q̃ enel estan: y despues lo siembran de simiẽte frutuosa: ⁊ assi prouiene a su deuido fin. y tãbien vemos q̃ quando el phisico quiere induzir sanidad sobre algũ enfermo: ꝑmero purga el estomago delos humores corruptos y excessiuos o nociuos: ⁊ assi por la mesma manera veo que al hombre razonable no consentir ala razon: es como la puente no estar enel rio: o la naue estar enel monte: ca estas cosas son ꝑuadas de su fin. E assi es el hombre a mi parescer quãdo niega la razon: y por tãto bien me plaze ser desnudo d̃ toda fantastica opiniõ: ⁊ no me mouera mas la verdad dicha por la boca del christiano que del judio o moro o gentil: si verdades sean todas: ni negare menos la falsia dicha por la boca de vno que por la boca de otro. y en aquel instante la razon torno cõ la respuesta: ⁊ sin mas tardãça mãdo la verdad q̃ luego le abriessen la puerta: y entrasse libremente quando quisiesse.

¶ Capitulo. ix. De como el entendimiento entro enel monte sagrado: y que son las cosas que alli vido.



ABierta la puerta: el entendimiento entro muy alegre: ⁊ luego en vn punto vino la verdad ⁊ la razon: las quales lo tomaron delas manos: ⁊ lo comẽçaron a traer por el huerto dela delectacion. Venia la verdad vestida de vna mas ꝑciosa vestidura: y de mayor precio q̃ los mortales estimar sabriã: tanta era la certidumbre y credulidad q̃ sus sentẽcias teniã: q̃ era impossible de negar las a hõbre razonable. Tanto era el amor y beniuolencia que d̃mostraua su gesto: que assaz era bienauenturãça mirar a ella enla cara: la estatura della ⁊ la cantidad era limitada ⁊ proporcionada segun la ygualdad ⁊ longura del entẽdimiento. Las palabras suyas tã ciertas erã ⁊ tan-

ta firmeza dexauã enel coraçon q̃ no q̃daua ninguna duda ni temor dela
cõtrariedad. En su mano diestra traya vn espejo de vn muy claro dia-
mãte guarnido cõ multitud de perlas ⁊ piedras muy preciosas: y enla si-
niestra vn muy cõcertado ⁊ muy justo peso: todo de oro fino sin mixtura
d̃ otro metal. Y la razõ era muy semejãte a ella: sino q̃ traya las vestiduras
muy mas aparẽtes: aunq̃ el p̃cio no fuesse mayor. Pero era vna cosa ma
rauillosa d̃la razõ: q̃ alas vezes parescia estar tã alta su cabeça como el cie
lo: alas vezes como las nuues: otras vezes se ygualaua cõ la q̃ntidad ⁊ for
ma humana. Los ojos mas parecĩa estrellas: ⁊ los cabellos oro. Y las ca-
ras d̃stas dos hermanas mas parecĩa espejos q̃ otra materia algũa cor-
ruptible. El entẽdimiẽto tãto era gozoso en mirar las: q̃ no boluia la ca-
ra a otra cosa ningũa. Y ellas viẽdo lo assi fuera de si: ⁊ q̃si medio atordi-
do o pasmado: mãdarõ le q̃ mirasse la abitaciõ ⁊ la huerta no pisada por
los hõbres mortales por su culpa. El entẽdimiẽto paro miẽtes: ⁊ vido d̃
lectaciones increybles. Primeramẽte en aq̃l lugar nũca auia noche: q̃ to
do era dia claro: ⁊ parescia el sol siete tãto mas resplãdeciẽte q̃ lo acostũ-
brado sin obstaculo ⁊ impedimẽto de nuues: y era el calor tan tẽplado q̃
agradaua ⁊ deleytaua todos los sentidos: ⁊ los alegraua en vna muy tẽpla
da ⁊ muy suaue manera: ⁊ q̃si era admirable: q̃ como la claridad fuesse tã-
ta no ouiesse calor excessiuo: ni dañoso frior: mas antes era el medio pos-
seydo: y esso mesmo los arboles de aq̃lla huerta erã tã frutiferos: tã odo-
riferos: ⁊ tã hermosos: ⁊ de frutas tã deleytables ⁊ tã suaues al gusto q̃ da
uã refeciõ ⁊ delectaciõ a ambas las fuerças intelectiuas: todas las yeruas
disformes ⁊ dañosas erã de alli desterradas: y eran pobladas ⁊ plantadas
alli las hermosas ⁊ odoriferas sin comparaciõ alguna. Y de aquellas era
lleno todo el suelo de aquel deleytable vergel. Todos los animales no-
ciuos feroces ⁊ disformes erã arredrados de alli: sino vnas aues: las qua
les eran citaristas: ⁊ sus bozes henchian aquel lugar de angelica melodia
⁊ cantares muy dulces. En medio dela huerta estaua el arbol dela vi-
da ⁊ dela sciencia del bien y del mal. Al pie del qual manaua vna fuente
por caños de plata muy fina: y el lugar do caya el agua todo era perlas:
çafires: rubis ⁊ balaxes. Y el arbol tenia fruta de tal virtud que quitaua la
hãbre por siẽpre. Y el agua tenia virtud de q̃tar la sed perdurable: ⁊ aun
dauan perpetua ⁊ bienauenturada vida. En aq̃l lugar no auia enferme-
dad ni corrupcion: ni muerte: ni tristeza: ni dessallecimiento algũo: mas
era alli la vida: la salud: la alegria: la abundancia ⁊ complimiento delos
bienes sin mengua ⁊ sin dessallecimiẽto: ⁊ sin humana miseria. No era alli
la persecucion iniqua delas embidiosas ⁊ ponçoñosas lenguas: no la ene
miga persecucion delas opiniones vanas. No la infernal discordia ⁊ fra-
terna zizaña: no la insaciable auaricia: no la menospreciada pobreza.
No la vejez flaca temerosa o triste: no la ignorancia ⁊ imbecilidad dela
infancia ⁊ puericia. No el loco atreuimiento dela juuentud. No la espe-

rança vana: no la tristeza del miedo: no ninguna cosa que no fuesse afable: hermosa: licita: honesta: justa: prouechosa y buena: todo era concordia entrañable y amorosa: todo beniuolencia y amistad sin simulacion: donde todas las cosas proceden que han de ser virtuosas y loables y bien ordenadas. y desq̃ vuo el entēdimiēto aquestas cosas por ordē ya visto: las donzellas le demādaron la causa de su venida: el les dixo que tenia muy gran gana y desseo sin comparacion de saber qual era la causa final para q̃ el hombre auia sido hecho. Ca segun su parescer la causa final era mejor q̃ alguna delas otras causas. Conuiene a saber: natural: formal: eficiente. y que les demandaua por merced que le certificassen de aquesto enla mejor manera que fuesse possible. Ca segun su juyzio tantas eran las dissormidades y las abominaciones que enlos hombres eran halladas: que le paresciа no auer sido hechos por algun fin especial o apartado delos otros animales: como mayor desordenança fuesse hallada enlos hombres que en aquellos. y que aunque le auian dicho que auia dios: y retribucion de bien y de mal: que esto no lo creya como viesse lo contrario: ca veya los justos sufrir penas y morir lazerados. y los virtuosos ser perseguidos: y los malos ser galardonados por los maleficios. E viuir honrados amados y ricos: y morir en aquellos estados. E aquesta era la causa principal de su venida.

¶ Capitulo. x. De como la razō y la verdad hablaron al entendimiento.



Abida la intenciō del entendimiento: la verdad y la razon lo lleuaron a casa dela sabiduria. La qual era vna virgen q̃ su padre la auia engendrado sin madre. y era enla figura muy semejante alas otras dos hermanas: assi mesmo les parescia en el ornamento delas vestiduras. y la casa suya era hecha de vna natura de piedras de balaxes y esmeraldas: y en medio auia carbunclos y rubis de quantidad muy grande. E la lumbre destas piedras era tāta que quasi el entēdimiēto no podia ver ni destinguir las dōzellas la vna

dela otra. La sabiduria entonces hablo alas otras dõzellas ⁊ dixo. Pues el entendimiento esta muy dispuesto para disputar, negar o otorgar lo que se ha de negar y de otorgar: lo primero le prouaremos como ay dios: ⁊ aqui se prouara como el es regidor del mundo: y destruyr se ha la opinion del fado caso ⁊ fortuna. Y despues le mostraremos como dios assi como es comienço: que assi es fin de todas las cosas. E como el hombre fue hecho para la bienauenturança: y qual es aquella. Y como no puede ser sino despues de muerto. La verdad y todos dixeron que muy bien era. Y la sabiduria dixo ala verdad: que porque en toda disputacion ⁊ sciencia se auian de poner algunos principios necessarios: que le pluguiesse de le dar algunos principios ⁊ conclusiones: las quales el entendimiento no pudiesse negar y fuessen preambulos declaratorios delo subseq̃nte. La verdad respondio que le plazia: y el entendimiento dixo que era contento.

¶ De veynte y seys principios q̃ la verdad puso verdaderos ⁊ infalibles los q̃les otorgo el entendimiẽto ⁊ todos los que ay estauã para prouar que auia dios y q̃ era vno: y q̃ no era cuerpo.

Cierto es dixo la Uerdad que no ay cosa de quãtidad infinita. Respondio el entendimiento como es esto? Uerdad es dixo ella que vn cordel ni vn madero no se puede imaginar que no tenga comienço ⁊ fin: ⁊ assi del cielo: que como sea circular no puede ser infinito. Dixo el entendimiento cierto es: agora lo veo claro. Dixo la verdad. No te quiero dar muchos exemplos en estas prueuas: pues son muy ciertas ⁊ otorgadas por todos los que saben: y no se puedẽ contradezir sino por el ignorante. La segunda ꝓposiciõ (dixo la verdad) es esta. Poner cuerpos d̃ cierta quantidad infinitos en numero: es vanidad si dizen q̃ sean en vn tiẽpo: assi como los q̃ poniã los atomos ser principios de todas las cosas. Dixo el entendimiẽto: bien lo veo. Tercera ꝓposiciõ: por causados ⁊ causas auer q̃ no tengan q̃ntidad ser infinitos vanidades. El entẽdimiẽto. No lo veo. La verdad. yo te lo dire: porq̃ vn entẽdimiẽto sea causa d̃ otro ⁊ aq̃l d̃ otro: ⁊ assi en infinito no es possible. El entendimiento: ya lo entiẽdo. Quarta conclusion. Son los mouimiẽtos o mutaciones enla substãcia generacion ⁊ corrupcion: enla q̃ntidad augmento ⁊ diminucion: segun la qualidad alteraciõ: segun el lugar mudamiẽto del sino e lugar. Uees esto? Dixo el entendimiento. No lo veo. La verdad. Todo mudamiẽto es sallimiẽto de potẽcia en acto. Otorgas esto? Dixo el si: q̃ en otra manera no seria mudamiento. Quinta. Todo mudamiento o es substãcial por si mesmo: assi como quando se muda el hõbre: o es acidental ⁊ por otro: assi como es blanco que se mudan enel. Sexta: todo mudamiẽto o es natural: assi como el descẽdimiento dela cosa pesada ayuso: o es violẽto: assi como q̃ndo lãçan la saeta o piedra azia

arriba. Septima: toda cosa que es mouible es partible: y toda cosa partible y diuisible es mouible. Esta dixo el entendimiento no la entiēdo. yo te lo dire dixo la verdad. Las cosas que no tienen cuerpo: assi como dios y el angel no se mudan naturalmente: ca conuenia ser tēporales y no eternas: y todos los cuerpos son mouibles: y segun natura en alguna de aquellas maneras ya dichas. Octaua: toda cosa que se mueue segun acidente: algun tiempo holgara. Nona: que todo cuerpo que mueue a otro: no lo mueue sino en quanto es mouido de otro. Decima. Que toda cosa que esta enel cuerpo: o es acidente o forma substancial. Undecima: todo acidente que es enel cuerpo se parte segun la diuision del cuerpo: saluo el entendimiēto el qual no es diuisible. Dixo el entendimiēto plazer he dello. Duodecima: no ay especie de mudacion cōtinua: sino el mudamiento d' lugar a lugar. Tredecima: toda persona en cuerpo finida es. Quatuordecima: el mudamiento segun al lugar es el primero delos mouimientos. Quintadecima: todo tiempo acōpaña al mouimiento: y no se puede hallar vno sin otro. Decimasexta: todas las cosas que no tienen cuerpo: no pueden ser muchas sino son causa y causado. Decimaseptima: que toda cosa que se mueue: tiene mouedor o dētro de si: assi como el animal quando se mueue: o fuera de si: assi como la piedra quando la alançan. E por ende quando se muere el animal queda el cuerpo sin mouerse. Decimaoctaua: toda cosa que viene de potencia en acto: y de no ser a ser: ha menester cosa q̄ la saque dela tal potencia: y le de tal ser: y si tiene impedimēto: el q̄ quita el tal impedimento se dize sacarlo de potencia en acto. Decimanona: toda cosa que tiene su ser es possible: y toda cosa que es possible tiene causa. Uicesima: toda cosa que es necessaria de ser absoluto: no tiene causa d' su ser. Uicesimaprima: toda cosa cōpuesta en dos maneras: la cōposicion es criada de su substancia. Uicesimasecunda: todo cuerpo es cōpuesto en dos maneras: con materia y forma y acidentes. Uicesimatercia: que toda cosa que es possible y no necessaria: puede estar que algunas vezes no sea. Uicesimaquarta: toda cosa q̄ es en psona se allega ala materia. Ca por la persona es de parte d'la materia. Uicesimaquinta: que toda substancia singular que es cōpuesta de materia y de forma: conuiene le auer necessario mouedor: y esta es vna razō para prouar lo q̄ queremos. Uicesimasexta: que el cielo no es engēdrable ni corruptible. y estas proposiciones (dixo la verdad) son tan ciertas: q̄ no es possible ser el contrario: porq̄ tienen prueuas necessarias absolutas aunq̄ algunas dellas se vean ligeramēte: y otras hā menester inquisiciō mas luenga. E assi acabo la verdad de hablar: y quedo la disputa entre la sabiduria y el entendimiento: y todos dixeron q̄ enlas proposiciones no auia duda alguna.

¶ Capitulo. xj. de como la sabiduria prouo al entēdimiento que auia dios: y que era vno y que no tenia cuerpo.

Dixo la sabiduria





Dixo la sabiduria. ya auemos oydo lo q̃ dixo la verdad y ella no
puede mẽtir: ⁊ tu ya lo has otorgado. Verdad es dixo el entẽ-
dimiẽto. Dixo la sabiduria. ya has visto como todas las cosas
engẽdrables ⁊ corruptibles tienẽ mouedor por la proposicion
vicesima q̃nta. Dixo el entẽdimiẽto. Si ya lo he visto. La sabiduria. Este
mouedor tiene otro mouedor de su especie: en aq̃llas q̃tro maneras dela
posiciõ quarta. Dixo el entendimiẽto: otorgo lo. La sabiduria. y esto no
procede en infinito: assi como dize la proposiciõ tercera. Dixo el entendi
miẽto: verdad es. Dixo mas la sabiduria. Todo mouimiẽto es causado
del mouimiẽto del cielo. Dixo el entẽdimiento no lo entiẽdo. Dixo ella.
El palo mueue la piedra: el q̃l mouio el braço: que se mueue por los ner-
uios: los quales son mouidos por el calor natural: el q̃l viene dela cõple
xion: ⁊ aq̃lla delos elemẽtos y calidades: las q̃les son por causa del moui-
miẽto del cielo. El entendimiento: agora lo veo. La sabiduria. Quieres
otro exẽplo mas corto? El palo se q̃mo: si p̃guntaren porq̃: diremos por
q̃ cayo enel fuego: ⁊ si dixeren q̃ el fuego porq̃ lo q̃mo? Diremos: porq̃ era
caliẽte: ⁊ si dixerẽ porq̃ es caliẽte: diremos porq̃ es cercano al mouimien-
to del cielo: ⁊ todo mouimiẽto es causa de calẽtura: ⁊ ya no ay mas que-
stiõ. Mas notorio es q̃ pues el cielo se mueue tẽga otro q̃ lo mueua: assi co
mo dize la proposiciõ. xvij. o dẽtro de si o de fuera: ⁊ si de fuera: o es otro
cuerpo o no: ⁊ si es otro cuerpo tãbiẽ tiene mouedor. y necessario es q̃ se
mueua q̃ndo se mouiere el otro cuerpo: assi como dize la proposiciõ. ix.
y como el cuerpo q̃nto se mouiesse del sexto: ⁊ aq̃l del setimo: assi seria p̃
cesso en infinito: el qual es impossible: como dize la proposicion. ij. ca el
cielo cuerpo finito es assi como dize la proposiciõ primera: ⁊ sera la su par
te finita: assi como dize la proposicion. xij. la qual se parte segũ su diuisiõ:
assi como dize la proposiciõ. xj. ⁊ si el mouedor fuere virtud difusa en cuer
po: assi como es la anima enel cuerpo: esto no puede estar: ca este se moue
ria por acidente: segũ la proposicion. vj. Pues luego es necessario q̃ aya
mouedor primero: el qual no sea virtud en cuerpo: ni aya enel mouimiẽ
to sustãcial: ni acidẽtal: ni sea partible: ni mudable en algũa manera: assi

como es dicho enla proposiciõ.v.⁊.vij. E sigue se que no puedan ser dos
los mouedores p̃meros: como dize la.xvj.proposicion: ⁊ siguese que no
caya so el tiẽpo pa ẽuegecerse o alterarse: assi como dize la quinta decima.
y esta especulaciõ nos ha traydo a otorgar de necessario q̃ ay mouedor
del cielo: el q̃l es vno q̃ no es virtud en cuerpo: este dezimos dios gl̃ioso
bẽdito. Has lo visto? Dixo el entẽdimiẽto: si vi. y tãto q̃ agora se cierta-
mẽte q̃ ay dios: ⁊ ruegote por dios q̃ hablemos mas desta materia. Di-
xo la sabiduria: q̃ndo q̃er q̃ sõ dos cosas q̃ suelẽ estar jũtas: si hallamos la
vna apartada d'la otra: hallaremos necessario la otra. El entẽdimiẽto: no
lo veo. La sabiduria. yo te lo dire. El Oximel se cõpone d'la miel ⁊ d'l vina
gre: q̃ndo q̃er q̃ hallamos por su cabo la miel: necessario hallaremos el vi
nagre: assi es q̃ nos hallamos cosa cõpuesta de mouimiento ⁊ mouedor:
hallamos q̃ es cosa mouida ⁊ lo mueue otra: y esto es lo postrimero mo-
uible: siguese necessario q̃ sea mouedor ⁊ no sea mouido. y este es dios glo
rioso bẽdito: el q̃l es sempiterno ⁊ biẽauẽturado. Vees esto? El entẽdimiẽ
to. Si veo: ⁊ mucho me ha plazido de tales prueuas: ca son necessarias d'
otorgar. Tercera prueua: dixo la sabiduria: nos vemos muchas cosas sa-
lir de potẽcia en acto: ⁊ de no ser a ser: ⁊ vemos algũas cosas engẽdrarse ⁊
corrõperse: y esto es porq̃ tienẽ potẽcia pa aq̃llo: ⁊ toda potẽcia es de par
te d'la materia: ⁊ cierto es q̃ toda potẽcia es reduzida en acto en algũ tpo:
sino seria en vano la tal potẽcia como aq̃lla. E pues q̃ manifiesto es q̃ to-
da cosa q̃ sale de potẽcia en acto ha menester q̃en la haga salir: y esto no p̃
cede en infinito: assi como auemos dicho: sigue se q̃ aya vn mouedor ⁊ da
dor de formas ⁊ seres ⁊ perfeciones: el q̃l nũca fallezca: mas el su ser sea ne-
cessario en todas maneras: este es dios glorioso ⁊ bẽdito. Dixo el entẽdi-
miento: ya soy biẽ informado enlas prueuas de auer dios: mas como me
prouareys q̃ no aya mas de vno: q̃ a mi parece q̃ seria mejor que fuessen
muchos: assi como delos hõbres q̃ mejor es q̃ aya muchos buenos que
vno. A esto respondio la sabiduria. Impossible es q̃ aya muchos dioses:
⁊ la razõ es esta. Pongamos que ouiesse dos dioses o mas: o aq̃llos dos
dioses seriã yguales en poderio: ⁊ cada vno dellos seria bastante para la
produciõ del mũdo enla ordenança ⁊ regimiento de aq̃l: o no. Si dizes q̃
si: luego el otro dios seria superfluo: pues q̃ el vno bastaua pa esto: y esto
seria demasiado q̃ cosa tan necessaria ⁊ primera fuesse demasiada ⁊ inutil.
Pues põgamos que no fuessen yguales en poder: ni bastasse para produ
zir el mundo vno sin el otro: ⁊ ambos juntos bastassen: este seria mayor
inconueniẽte q̃ el primero ⁊ mas abominable de dezir: ca seguir se ya que
cada vno dellos fuesse menguado ⁊ defetuoso: ⁊ dios por su merced nos
guarde de poner en el defecto algũo: como el sea fuẽte ⁊ principio de do
procedẽ todas las perfeciones. Aun otra razõ te dare por do veras mani
fiestamẽte q̃ dios bendito y glorioso no puede ser sino vno: y es aquesta.
Cierto es que dios glorioso es infinito en poder y en saber y en bõdad: ⁊

nos dezimos infinito al q̃ no se puede medir cõ alguna medida: ⁊ si fuessẽ
dos dioses infinitos: seriã ambos yguales: y el vno seria medida đl otro:
ca vn infinito no es mayor q̃ otro: y seguir se ya necessariamẽte q̃ no fuesse
alguno dellos infinito. y esta prueua es necessaria absolutamẽte otorgã-
do q̃ dios es infinito. Entõce dixo el entẽdimiento: ya conozco bien q̃ ay
dios y es necessario q̃ sea vno. Mas paresceme q̃ sea algũo đlos cuerpos
đl cielo q̃ veemos: assi como el sol: o la luna: o algũa đlas estrellas. A esto
dixo la sabiduria. No es possible en ninguna manera: ca biẽ sabes tu por
la ꝑposiciõ. xxij. q̃ todo cuerpo es causado: ⁊ ha menester causador neces-
sariamẽte. E si dios fuesse cuerpo: auria meñster otro dios q̃ lo ouiesse he-
cho: ⁊ otro mouedor q̃ lo mouiesse necessariamẽte. y por estas prueuas
se prueua q̃ de necessario ay dios: y es vno: y no es alguno đlos cuerpos
visibles ni sensibles: antes es vno incorporeo: inuisible: inmortal: omni-
potẽte ⁊ bienauẽturado. Mas guay đlos tristes malauẽturados đlos gẽ-
tiles: q̃ no solamẽte se apartarõ deste biẽ incõmutable: mas aun adorarõ
las criaturas: cõuiene a saber: aq̃llos que siguierõ a Tales milesio adora-
rõ el agua: los q̃ siguierõ a Maximenes adorarõ el ayre: los q̃ siguieron a
Crisipo adorarõ al fuego: y los q̃ siguierõ la opiniõ de Alcineo adorarõ
el sol ⁊ la luna ⁊ las estrellas. De aq̃stos fuerõ los sabios en el tiẽpo đ abra-
hã: y estos deziã q̃ los bienes đste mũdo descẽdiã a los mortales por el sa-
crificio q̃ haziã a los cielos ⁊ a las estrellas. E abrahã començo les a cõtra-
dezir: diziẽdo q̃ el sol y la luna erã assi como la sierra y la açuela en mano đl
carpintero: y q̃ dios hazia con ellos las cosas đl mũdo assi como el oficial
obra cõ sus instrumẽtos: y ellos echarõ a abrahã en la carcel: diziẽdo que
đstruya su ley. E abrahã no cessaua đ predicar les: ⁊ amonestar les a la cre-
encia đ vn dios verdadero. Reyrias mucho (dixo la sabiduria al entẽdi-
miẽto) si te cõtasse los sacrificios que haziã: ca sacrificauã al sol siete escara-
uajos: ⁊ siete mures: ⁊ siete volatilias: ⁊ a la luna sacrificauã otros anima-
les inmundos: ⁊ dauã le olio de ranas en vn crisuelo de siete picos: escar-
nio es de como aquella gẽte fue tã errada. E cõpusierõ libros en que dixe-
rõ de la eternidad del mũdo: cuẽtã como Adã era sacerdote đla luna: ⁊ đ-
ziã como llamauã a su padre: ⁊ deziã de todo su linage. y deziã de Noe q̃
era vn labrador: que no queria seruir a los ydolos: y đziã mẽtiras no sola-
mẽte impossibles: mas jocosas. y deziã que q̃ndo Adã vino de tierra de
oriẽte: que traxo marauillas inauditas: assi como vn arbol đ oro: ⁊ otras
cosas que es escarnio đ oyr las. Vino otra gẽte đspues que siguierõ a Ma-
crobio: y estos adorarõ al sol. y otros que siguierõ a Theodocio adora-
rõ la tierra ⁊ llamarõ la mogorgõ. E vino ẽ las gẽtes otro error: que pẽsa-
rõ que q̃ndo auia algũ hõbre famoso en algũ saber o virtud: deziã que đs-
pues de muerto q̃ se hazia estrella: a la q̃l llamauã dios: ⁊ adorauã lo: assi
como los Italianos a Saturno ⁊ a Jano: los cretenses a jupiter: y los egy-
pcianos a Isis: ⁊ los mauros a juba: los romanos a Quirino: los de athe-

nas a Minerua: los afros a Juno: los de chipre a Venus: los cecilianos a vulcano: los idianos a Liber: los Delos a Apolo: ⁊ los tebanos a hercoles: ⁊ otros a Mercurio ⁊ Baco. Assi d'los otros cõuiene a saber Neptuno: Plutõ: Tetis: ⁊ otros muchos. y algũos d'los tales fuerõ inuẽtores de algũas artes como Esculapio q̃ hallo la medicina: ⁊ Vulcano hallo el labrar d'l hierro: Mercurio el vẽder y el comprar: ⁊ Tetis labrar la lana: ⁊ fuerõ muchos d'stos edificadores de cibdades. El vso delas imagines comẽço: que como algũ grande o bueno: o sabio: o fuerte moria: haziã vna imagẽ en su memoria: ⁊ aquellas q̃ ellos solamẽte por memoria haziã: los sucessores tomaron las por dioses: ⁊ vinieron a tanta demẽcia ⁊ locura q̃ adorarõ las imagines de piedra muerta. y tãto fue este error que fue vniuersal en todo el mũdo: o en la mayor p̃te. Entõces hablo el entẽdimiẽto ⁊ dixo. Bendito sea dios glorioso que nos libro de tãtos generos de errores ⁊ vanidades de tantas maneras: ⁊ nos dio a conoscer el camino dela verdad: ca se firmemẽte q̃ ay vn dios omnipotente ⁊ bẽdito ⁊ glorioso: el sea alabado por siempre jamas. E paro miẽtes en el espejo q̃ tenia la verdad en la mano: ⁊ vio que no auia ningun defecto enlas cosas ya dichas.

¶ Capitulo. xij. De como mostrarõ al entẽdimiẽto el poder de dios.



ESto acabado de dezir pregũto el entẽdimiẽto: el poder d' dios en q̃ mãera era. Entõces la sabiduria respõdio. El poder d' dios bẽdito ⁊ glo'ioso no es limitado en medida ni en mãera ningũa: ⁊ nos entẽdemos q̃ vn hõbre sea poderoso q̃ndo haze todo lo q̃ q̇ere: ⁊ assi es el poderio de dios: q̃ todas las cosas las q̃les vee q̃ sera mejor el su ser que su priuacion: todas aquellas son: ⁊ no es menguado su poder en ninguna manera. Entonces dixo el entendimiento. A mi parece lo contrario: ca muchas cosas quiere dios delas quales no se haze ninguna bien: ca le plazia a dios que todos los judios que salian de egipto fuessen a tierra d' promission: y eran seyscientas mil animas: ⁊ no entrarõ sino tres. Itẽ quiere dios que todos los hombres se saluen ⁊ vengan al conocimiẽ-

to dela verdad: ⁊ no se saluā sino muy pocos. Itē segū los philosophos: dios no podria corrōper el cielo: pues paresce luego q̃ el poderio d̃ dios no sea ē la mãera q̃ tu dizes. A esto respōdio la sabiduria. El poder d̃ dios es en dos mãeras: assi como su volūtad es en otras dos mãeras: ca ay vna volūtad de dios: la q̃l es cōparada ⁊ causada: ⁊ ay otra absoluta. La absoluta siempre se cūple: la causada cūple se segū el cūplimiento d̃ sus causas. En esta manera: q̃ria dios que los q̃ salierō de egypto entrassen en tierra de promissiō: conuiene a saber los q̃ no hiziessen ydolatria: ⁊ assi q̇ere q̃ se saluen teniēdo la se catolica sctā y verdadera: ⁊ cōpliendo los sus sanctos mãdamiētos: assi como q̇ere que sea sano aq̃l que bien se rige: y q̃ cojā pā aq̃llos que lo siembrā: ⁊ no q̇ere que lo coja el que no siēbra grano. A lo q̃ dizes del cielo: yo te digo ciertamente si el quisiere el cielo se corrompera: assi como esta en la verdad que si el asno volasse que se moueria enel ayre: mas la volūtad de dios glorioso no es assi como la volūtad delos hombres que en cada ora se muda: mas es vna muy firme ⁊ costante manera. y todas las cosas que son possibles de ser / dios las puede hazer: ⁊ aū las q̃ son possibles al entēdimiēto. y aq̇ yerrā los que dizen que dios no es todo poderoso: porque no puede hazer otro dios semejāte a el: o porq̃ no puede sobre las cosas q̃ īplicā cōtradiciō mãifiesta: y esto no es verdad: ca no d̃zimos q̃ vn hōbre no sea poderoso porque no pueda hazer d̃las piedras maçanas: o porque no puede tornar las en hormigas. Pero ay otro error d̃ gētes no de menor q̃ntidad q̃ aq̃ste: q̃ dios absolutamēte sin medio ningūo ⁊ sin p̃ceder legitima causa podria hazer q̃ el asno fuesse asno: y el hōbre fuesse hōbre: ⁊ angel sin prouecho ningūo. y esto es manifiesta salsia: ca si dios q̇ere hazer vna cosa de otra: primero ha de priuar la essencia ⁊ forma de aq̃lla: ⁊ despues induzir la forma ⁊ sustācia d̃la otra. Basta cōcluyēdo q̃ todas las cosas q̃ dios quiere: puede el hazer si son possibles: ⁊ no implican contradicion ni derogan su poderio.

¶ Dela sabiduria ⁊ bondad de dios y dela prouidencia suya: ⁊ destruye muchas opiniones de caso: fortuna y hado.

ENla sabiduria de dios dixo el entēdimiēto q̃rria ser informado: en q̃ manera sabe las cosas: y como es su prouidencia: ⁊ si sabe o cura delas cosas insanas. A esto respōdio la sabiduria ⁊ dixo. Dios glorioso ⁊ bēdito sabe todas las cosas q̃ son ⁊ hā possibilidad de saber se: ca si fuessen impossibles implicariā cōtradiciō saberse: ca la impossibilidad absoluta no puede estar en natura: ya auemos dicho que del manan todas las cosas segun sus generos ⁊ perfeciones q̃ tienen. Pues grande inconueniente seria que dios fuesse el hazedor ⁊ criador: ⁊ no supiesse quien era su criatura: ⁊ a q̇en daua esta perfecion. Empero esta sciēcia no pienses q̃ es enla nuestra manera: ca en dios no ay cosa alguna que toda no sea dios. E assi la sciēcia dela hormiga es

en dios segun su ser incorruptible: y no punto en otra manera: ni tampo-
co creas que en su saber aya passado porvenir o presente: estas cosas hazē
errar a muchos. E sabras de mi vn secreto como los actos libres dela ele
cion volūtarios no se sabē enla manera que los hombres piensan: y aque
sto haze errar alos mas delos q̃ hablan ⁊ hazer grandes libros de prede-
stinacion: ⁊ no han por inconueniente otorgar contradiciones. y esto es
que pensando q̃ quitan defecto alguno a dios: ponen le otro mayor: de q̃
dios nos libre por su merced: assi q̃ pensando huyr de vn peligro entrā en
otro. y dezir te he aquesto a parte quando estaremos solos: ca es el mas
precioso secreto que puede ser delos sabios. E yo te declarare en otra ma
nera que cosa es necessidad: ⁊ q̃ cosa cōtigēcia segun la verdad. y dezir te
he como yerrā los mas dellos en vn presupuesto falso que hazē: y dezir
te he la cosa q̃ no tiene causa si es ignorada o sabida: ⁊ lleuo lo al espejo de
la verdad: ⁊ dixo el entendimiēto despues que vio todas las cosas ya di
chas: gracias sean dadas ala fuēte dela sabiduria: ca agora veo q̃ le plugo
comunicar sus altos secretos ala claridad: y escōderlos ala tiniebla: y veo
el principio delas bestialidades de do procede.

¶ Dela bondad de dios: ⁊ dize cosas muy singula-res porque dios no hizo las cosas mejores delo que son.

HAblemos si vos plaze dela bondad de dios: ca d̄la sabiduria
cō los pūtos q̃ me aueys disputado: y cō lo q̃ me aueys dicho
en secreto: ⁊ cō lo q̃ he visto enel espejo: yo soy muy gozoso sin
cōparaciō: mas dela bōdad yo esto muy dudoso: ca me parcs
ce q̃ sea mayor la malicia d̄las cosas q̃ la bondad d̄ aq̃llas: por
las cosas q̃ ya he dicho ēlo precedēte: cōuiene a saber: por las abominacio
nes ⁊ disformidades q̃ enel mundo veo: q̃ casi me parece no aya cosa bien
ordenada ningūa. A esto respōdio la sabiduria. Sube enel coraçō d̄las gē
tes aq̃ste maluado error no solamēte enlos vulgares ⁊ ignorātes: mas aū
en aq̃llos q̃ piensan los hōbres ser sabios. y aq̃sto es por vn fundamento
muy erroneo: assi como te dixe d̄los d̄la sabiduria. y porq̃ aq̃sto no es tā
oculto como lo otro: ni tan poco es de tanto precio con grā parte: no me
podria sofrir de no te lo dezir: y de que lo ayas sabido tu te reyras d̄ ti mes
mo. No con mengua de grandissima ignorācia piensan los hombres que
los angeles: ⁊ los cielos: las estrellas: ⁊ los elemētos: ⁊ todas las cosas q̃
son: que todas han sido por ellos hechas. y no piensan quan pequeña co
sa sean ellos entre las cosas criadas: ⁊ no solamēte ellos: mas toda la redō
deza dela tierra: ⁊ su cantidad comparada ala grādeza delos cielos no es
sino como quien hiziesse vn cerco que tuuiesse vna braça en derredor: y
en medio le fiziessen vna señal con la punta de vna aguja: y aquel punto
fuesse la tierra: y toda la otra redondeza fuesse los cielos. y aq̃sto es sabi-
do por demostraciones astrologicas absolutas q̃ no puede estar en otra

manera. Pues vee tu q̃ cosa es el hombre en respecto d'los angeles: y de-
las otras cosas criadas. A ellos acontesce en respecto de todo el vniuerso
lo q̃ cōtesceria alas hormigas si pēsassen q̃ toda la tierra era hecha para ellas:
y esto escarnio es solo presumirlo. y de aq̃ es este erroneo fundamento:
atribuyendo todas las cosas a si: ⁊ dizen q̃ son malas: ca consideran que
Saturno sea malo: porq̃ en algūa cōjūcion causa pestilencia. y no cōside
rā como enel mūdial reboluimiēto reynando el por centenales de años
⁊ millares: es causa dela sabiduria: d'la verdad: y d'la justicia: y d'la paz. y
como en su ensalçamiēto alcāçā los naturales magicos profundos ⁊ muy
ocultos secretos. y considerā q̃ el fuego sea malo: porq̃ quema la casa d'la
muger sctā: ⁊ no cōsiderā los bienes q̃ haze enel mūdo: assi como enel alū-
bramiēto enlas noches. E ya ay tierra poblada dōde. vj. meses es noche:
⁊ viuē con la lūbre d'l fuego. A nosotros pues quan grāde beneficio es el
cōtinuo q̃ del fuego recebimos enel alūbrar enlas noches: enel escalētar
d'los frios: y enel cozer y assar d'las cosas crudas: ⁊ otras cosas innumera-
bles. y tābien dizen q̃ sea mala la lluuia porq̃ desato las tejas q̃ auia pue-
sto al sol enel cāpo el tegero pobre: y no considerā q̃ las lluuias son causa
d'l criar d'los vegetales: assi como arboles ⁊ yeruas: ⁊ son causa d'l permanes-
cer d'los animales: ca sin agua no auria fuentes ni rios: ni seria poblada la
tierra. E dizē q̃ el ayre sea malo: porq̃ algūas vezes se corrōpe: o es tan re-
zio q̃ derrueca los arboles: y no cōsiderā como si no ouiesse ayre: no biui-
riā ningūos animales: ⁊ subitamēte el fuego q̃maria la mar ⁊ la tierra. E si
les d'zis estas cosas alos volūtarios: dizen q̃ dios biē lo pudiera hazer sin
estos īconuiniētes: ⁊ no veē q̃ dios lo hizo ē la mejor māera q̃ ser pudo: en
la ordē mas cōuenible: y en la mayor perfeciō q̃ las cosas rescebir podian: ⁊
no pudo ser ayre ni fuego ni lluuia q̃ discerniesse si la casa o el arbol o la te-
ja era de hōbre pobre o rico o bueno o malo: ca para esto discerner ouie-
ra menester ētēdimiēto y electiō: y el ētēdimiēto no podia estar en cuerpo
sin alma sensible ⁊ vegetable: ⁊ sin ser animal sēsible ⁊ razōable: y este neces-
sariamēte seria hōbre: pues si todas las cosas fuessen hōbres: seria otorgar
cōtradiciō māifiesta: q̃ como los hōbres no puedā viuir sin estas cosas: ne-
cessario seria q̃ no ouiesse hōbres. Pues mira como se cōcluye q̃ de necessa-
rio las cosas auiā de ser assi como son. Pues estas cosas auidas por presu-
puesto necessario: para q̃ llueua ha d' subir el vapor: y no puede ser que no se
ēgēdrē enla cōmixtiō d'l vapor seco ⁊ humido tronidos huegos piramida-
les o colunales: relampagos: rayos ⁊ otras cosas semejantes: ⁊ del vapor
humido es necessario que se engēdren piedras ⁊ granizo: nieue: ⁊ lluuias:
rocios: ⁊ assi delas otras cosas. E no podia ser que no fuesse assi: ⁊ no pue
de ser menos enla comistura delos tales elemētos que no prouenga distin
cion de especies de animales: ⁊ diuersidades de propriedades segun la
disposicion dela materia ⁊ la calidad del lugar: ⁊ la influencia delas estre-
llas: ⁊ la largueza del dador delas formas. Ca las aues ⁊ los animales

son de propriedades diuersas ⁊ q̃si infinitas. Mas nosotros refiriendo a nosotros el daño ⁊ puecho delas cosas: dezimos a vnos malos ⁊ a otros buenos: dezimos que es malo el osso porque come las colmenas: ⁊ al lobo porq̃ come las ouejas: ⁊ al milano porq̃ lleua los pollos: y dezimos q̃ es buena la cigueña porq̃ mata la sierpe: y el Olicornio por la medicina: apropriando el daño ⁊ prouecho a nosotros: ca no dezimos q̃ es malo el gauilã porq̃ mata los pardales: ni tãpoco d̃los peces q̃ comẽ vnos a otros. y esto es por no cõsiderar como la ordẽ del vniuerso es cũplida por la diuersidad d̃los animales: y como los animales son mas los buenos en infinito q̃ los malos: y como aq̃llos q̃ dezimos malos tienẽ mas propriedades buenas q̃ malas: ⁊ las malas no ser en respecto de nosotros: ⁊ assi d̃las otras yeruas. Que si en vn cãpo ay vna yerua q̃ sea nociua ⁊ mala al hõbre: ay diez mil q̃ le seã prouechosas ⁊ medicables: y assi es d̃ todos los otros materiales: assi como del rejalgar ⁊ otros generos de su ser: los q̃les son causa d̃ cõstreñir los vapores pa q̃ se engẽdrẽ enlas venas d̃la tierra diuersidad de metales ⁊ piedras p̃ciosas: delas q̃les viene grã vtilidad ⁊ prouecho: y el daño destas cosas es muy poco en respecto d̃la vtilidad suya. y tãbiẽ enlos vicios ⁊ pecados q̃ los hõbres hazẽ no pudiera ser en otra manera sino como es: ca el hõbre es necessario q̃ tẽga volũtad ⁊ apetito d̃ las cosas cõueniẽtes: y abominaciõ d̃las cõtrarias: y desseo de guardar se a si mesmo ⁊ cõseruarse: ⁊ por esto es el comer y el beuer: el vestir: ⁊ otras tales cosas: el cõseruar d̃la especie: ⁊ de auer apetito de allegar se los hombres alas mugeres: ⁊ por el cõtrario. y enl mũdo es necessario q̃ aya hombres tẽplados: ⁊ otros q̃ hagã excessos: ⁊ q̃ aya gula: ẽbriaguez: y excesso d̃ luxuria. y tãbiẽ es necessario sobre el dinero o la fama o la hõra auer ruydos bãdos malq̃rẽcias: ẽbidias: muertes: ⁊ otras abominaciones. Pero estas cosas no son en todos los hõbres: y en aq̃llos q̃ son: son por la menor pte: ⁊ no puede vn hõbre ser tã malo: q̃ no tẽga mucho mas d̃ bõdad q̃ de malicia: ca la su malicia no es sino fuera de si en cõparaciõ de otro hõbre: ⁊ la su bõdad es dẽtro de si mesmo. Empero como q̃er q̃ sea no es hallada ẽ todas las cosas jũtas el diezmo d̃la malicia q̃ en el hõbre solo: ca las otras cosas no serã malas: sino en cõparaciõ del hõbre. Ca en los ãgeles: ni ẽlos cielos ni ẽlas estrellas q̃ son mayores ⁊ muy mayor pte: no es hallada malicia ningũa ni enlos elemẽtos sino ẽla tierra sola. y enla trr̃a no ay malicia sino eñl hõbre: y en muy pocos generos de cosas en su respeto: d̃las q̃les la bõdad es mucha: ⁊ la malicia poca: ⁊ tambiẽ los hõbres no es en todos. y enessos q̃ es: excede la su bondad ala su malicia: ca en otra manera no seria. E ya has visto como la bondad de dios es alas cosas comunicada por la largueza ⁊ magnificencia suya. Entonces dixo el entendimiento: alabado sea y ensalçado por siẽpre jamas el glorioso dador de todas las perfeciones ⁊ bõdades: ca agora claramẽte veo el error en que primero estaua: ⁊ la causa q̃ a el me auia traydo. y paro miẽtes al espejo:

⁊ vio que no auia falta enlo que la sabiduria le auia dicho. y entonces le rogo afectuosamente que le declarasse del cuydado ⁊ prouidẽcia de dios cerca delas cosas en que manera era. Ella le dixo que le plazia de grado.

¶ Capitulo. xiij. Dela prouidẽcia hado y fortuna: ⁊ declara marauillosos secretos.



Dela prouidẽcia de dios dixo la sabiduria hã sido diuersas opiniones enel mũdo. y algũos errores te dscubrire. y dlos secretos dla ꝓuidẽcia hare como enel caplo dla sabiduria: cõuiene a saber q̃ te callare algũas otras cosas: y te descubrire otras por grã de amor ⁊ caridad q̃ cõtigo tẽgo: y ẽcubrirte he algũos secretos grãdissimos los q̃les no es licito hablar por miedo dlos volũtarios ignorãtes. Pero lo q̃ faltare de dezir/la verdad te lo mostrara eñl espejo. Sabe q̃ no hã sido menos errados los bestiales dlos hombres cerca la ꝓuidẽcia de dios glorioso: q̃ cerca el poderio y la bõdad ⁊ la sabiduria suya. Ca entre los hõbres ha auido algũos q̃ dixerõ q̃ ningũa cosa no era regida ni gouernada por dios niẽ cielo ni en trrã: ⁊ q̃ todas las cosas erã sometidas al caso ⁊ ala fortũa. y vinierõ a tãta locura ⁊ absurdidad tã enorme q̃ negarõ el regidor ⁊ gouernador dl mũdo. y a q̃stos fizierõ tẽplo ala fortuna en q̃ pusierõ diuersidades de altares ⁊ multitud d sacrificios ⁊ oblaciones: ⁊ pintauã le dos arcas grãdes: la vna llena d bienes ala mano derecha: ⁊ la otra llena de males ala mano izq̃erda. y pẽsauã q̃ q̃ndo el hõbre nascia q̃ luego la fortũa le daua el biẽ o el mal q̃ auia d auer en su vida: ⁊ lleuauã los niños al tẽplo cõ cerimonias q̃ mueuẽ los oyẽtes a risa. E ya aristotiles destruyo por razones necessarias esta blasfemia ⁊ opiniõ maluada impossible por dmostraciões necessarias y absolutas: ⁊ ver lo as q̃ndo ẽtrares en la casa dela naturaleza. La segũda opiniõ es de otro genero de gẽtes: los q̃les pẽsando q̃ dan grã hõra a dios: ponẽ ⁊ afirmã q̃ no se haze ningũa cosa sin causa: ⁊ q̃ todas las cosas ygualmẽte son ꝓueydas de dios: assi el caer de vna hoja dl arbol: ⁊ matar vna araña cõ el pie: ⁊ vna mosca con la saliua: o el pisar vn hombre: ⁊ matar vna hormiga: como la destruyciõ de

vn reyno o el quemar vna cibdad: o la muerte de vna grã de multitud de gẽte. Ca desta opiniõ se siguẽ muchos inconuenientes: ca si esto fuesse ver dad: todos los mouimiẽtos delos animales seriã necessarios: y qtar la na turaleza de possibilidad: seguir se ya ser todas las cosas necessarias y im possibles: y no seria en poder del hõbre cõseruar la sanidad por medicina ni alõgar la vida por buẽ regimiẽto: ni seria en su poder guardarse dla ma la obra por razõ: ni seria possible ordenar se las cosas mejor por buẽ conse jo q̃ si nel: ni aprouecharia trabajar hõbre por ser rico: porque segũ ellos estas cosas ya erã ordenadas y preuistas de dios. y los q̃ aq̃sta fantasia y brutalidad tienẽ afirman q̃ no aprouecha huyr dela pestilẽcia: q̃ dizẽ que tãbien ha proueydo dios q̃ el hõbre morira fuera del ayre corruto como dẽtro: y semejãte es como si dixessen q̃ no aprouecharia huyr dela casa q̃ se q̃ma: y dixessen q̃ tambien se q̃maria hõbre sin fuego como cõ fuego. y es vn terrible escarnio delas contradiciones q̃ otorgã estos brutales: ca di zẽ los de aq̃sta seta que ya auia proueydo dios eternalmente q̃ntas vezes el hombre yria ala plaça: y q̃ntas vezes se echaria de cuesta: y q̃ntas pala bras hablaria: y q̃ntas comeria o beueria: o quantos passos andaria. y q̃ esto de necessidad auia de ser assi: y que no era en libertad del hombre ha zer mas ni menos sino aq̃sto pues estaua ya ordenado eternalmẽte. y se gũ esto seguir se ya que los mãdamiẽtos y las prohibiciones erã inutiles y en vano: y segũ esto no seria en poder de hombre en hazer esto y dexar se de aq̃llo: y seria esta opinion impossible. y otros inconueniẽtes innume rables. Ca aun otorgarian ellos segũ esto que el que se embriaga beuiẽdo vino que no se podria q̃tar de aquello: ni el ladrõ de hurtar: ni el fornica dor de fornicio: y seriã superfluos los buenos consejos y los buenos amo nestamientos y dotrinas: o costũbres y buenas compañas: pues segun ellos todo era ya preuisto por dios y ordenado por el: y dixo la sabiduria. Paresce te que sea esta opinion de hõbres razonales? y a esto el entendi miento mouio la cabeça y riose: y dixo. No ha par la locura desta gente: ca no otorgarian bestias lo que ellos otorgan. La tercera opinion delos q̃ mas parescian sentir ha sido q̃ la prouidencia de dios era enlas intelligẽ cias separadas: cõuiene a saber enlos angeles: enlas estrellas o enlos cie los. y segun ellos no se estendia mas la prouidencia de hasta el cielo dela luna. E las cosas que eran engendrables y corruptibles dentro dela espe ra delo actiuo y delo passiuo dezian que eran encomendadas ala natu ra que proueya alas especies: y alos indiuiduos de aq̃llas. E dezian mas que alguna cosa contescia: la qual no era acostũbrada de hazer se sino po cas vezes: assi como nascer vn hõbre con dos cabeças: lo q̃l era superabũ dãcia dela materia: o si nascia cõ no mas de vna pierna: que es por dimi nucion. Dezia que pues esto tal no era entẽdido dla naturaleza/q̃ se fazia a caso y fortuna. E assi poniã delas actiones: las quales son fuera del pro posito: assi como si vn hombre cauasse enla viña por auer ganãcia de vn

jornal: y se hallasse vna olla de doblas: ⁊ otro cauasse por la mesma cau-
sa: ⁊ cayesse vn rayo q̃ lo matasse. Todo esto ponian ser a caso ⁊ a fortuna.
E tambien ponian ser a caso vn hōbre yr a hazer oracion al tēplo ⁊ caer
vna teja ⁊ matarlo: como a otro que yua a matar a algūo: y se hallo enel
camino vna vestidura preciosa. Aquesta opiniō aun q̃ sea mas razōable
que ninguna delas otras ya dichas: pero ella no es mas verdadera que
ninguna delas otras: ca segun ellos seguir seya q̃ no auia diferencia entre
la muerte de vn raton que yua a beuer q̃ lo mato vn Gato: y enla de vn
propheta: el q̃l yua a predicar ⁊ matolo vna sierpe o vna bestia enel cami
no. y este es vn muy gran inconueniente: ca seguir seya que no auia dife-
rencia en sumir se vna naue enla q̃l estauan hombres justos ⁊ abogarse: y
en crescer el rio ⁊ hogarse los conejos que ay eran. E no auria diferencia
caer el templo ⁊ matar los deuotos que ayorauan: ⁊ caerse la casa delas
hormigas ⁊ abogar las. E si les pregūtauā si dios entēdia mas cerca desto
que de aquello: ciertamente dezian que no. y aquesta opinion aunque
ouo fundamento de algunos philosophos: empero tābien la sustētaron
y la afirmaron mas agrauadamēte algunos blasphemadores del israeli-
tico pueblo: diziendo que dios auia desamparado toda la tierra. E no es
razonable ni se deue otorgar de entendimiento ninguno que aquesta opi
nion no sea abominable: ⁊ muy grandes inconuenientes serian los ya di
chos: que la prouidencia no fuesse cerca delas cosas inferiores: en especi-
al cerca dela humana natura. La quarta opinion de gentes ha sido: que
todas las cosas bienes ⁊ males: ⁊ las ocasiones que enel mundo aconte-
cen: conuiene a saber: fuegos: terremotos diluuios o tēpestades: y todas
las cosas que los hombres padecen: assi como hambre: pestilencias: po-
breza: destierros: persecuciōes: ēfermedades: aduersidades: ⁊ todo aq̃llo
que han de bien: assi como sabiduria: poderio: salud: riqueza: fortaleza:
gracia de hablar: de cantar: ⁊ otras semejantes: assi prosperidades como
aduersidades: todo esto dizen que viene por vn ligamiento ⁊ vn cōcathe
namiento indissoluble de causas superiores: alo qual llaman hado. El
qual dizen que se funda principalmente enla constelacion ⁊ virtud delas
estrellas. y dizen mas que las mutaciones delos reynos de vna gente en
otra: ⁊ enla duracion de aquellos: el fundamento de nueuas setas ⁊ opi-
niones: y tābien el nascimiento de nueuas deuociones ⁊ religiones ⁊ nue
uas credulidades: y tambien enlas vidas delos hombres: ⁊ la duracion
de cada cosa: todo esto afirman q̃ tenga cierta duracion: cierto acidente:
cierta declinacion ⁊ fin. E aun no solamente estas cosas ya dichas ponen
a q̃ se estienda la virtud delas estrellas: mas tābien afirman que sea enlos
actos volūtarios: assi como enlos artificios humanos: y enlos edificios ⁊
fundamentos de ciudades castillos ⁊ casas: y el hazer dlas naues: y otras
cosas semejantes: assi como el cortar delas vestiduras: y el vestir de aque
llas. Pero la mayor marauilla es de aquesta gente que dizen que tanto

basta la virtud delas estrellas: que tēgā poder sobre los actos electiuos: assi como sobre el andar ꝺlos caminos por la tierra: ⁊ la nauegaciō por la mar: ⁊ sobre el yr a hablar cō los reyes ⁊ cō los hōbres poderosos. E dizē mas que tienē fortūa buena y mala sobre las mercadurias: ⁊ sobre los oficios mecanicos: ⁊ sobre las artes ꝺla agricultura y del caçar: ꝺl pescar: y ꝺla medicina: y assi ꝺlas otras artes: y q̄ tienē virtud sobre los colores: sobre las figuras: ⁊ otras inumerables cosas. y ꝺ aquesta intenciō han sido hōbres assaz pesados ꝺ auctoridad: en especial los pricipales fundadores de aq̄sta opiniō hā sido los caldeos ⁊ los egipcianos: y despues hā auido grā sequela ꝺ gente ꝑncipalmēte los Romanos. y esta gente hā hecho libro en q̄ tomā los nascimiētos ꝺlos reynos o delas setas ⁊ credulidades. E dizē quāto hā de durar. y tābien hizierō libros dōde cōsiderā las natiuidades delos hōbres: ⁊ dizē segū su opiniō q̄ este que nascio en tal planeta: y en tal signo: y en tal cōjunciō: y en tal ascendēte: o en tal declinacion: biuira tanto: y en tal oposiciō sera tal cosa o tal: aura tal arte: tal oficio: o tal vētura: ⁊ aq̄stos son llamados genetaticos. E ay ētre los sobredichos matematicos otros libros delas electiones delos actos voluntarios por do se rigen. y en tāto se estēdio esta opiniō enel mūdo: que los mas sabios ētre ellos dixerō que erā tres hermanas las disposiciōes fatales alas q̄les dixerō / Cloto / Lachesis / ⁊ Antropos. E poniā que aquestas oviessē señorio sobre todas las cosas. En tāto que vno de muy grāde auctoridad entre los otros les llamo parcas: ca deziā que no perdonā a ningūo: ⁊ otro muy ingenioso las cōparo alo que estaua en la rueca: y entre los dedos y el huso. E lo ꝺl huso dezia que era como lo passado: y el filo ētre los ꝺdos como lo ꝑsente: ⁊ lo ꝺla rueca como lo por venir. E dixo que aq̄sta ordē no se podra estorcer por ningū poder: ⁊ q̄ dios glorioso no podia impedir la tal ligatura ⁊ cōnexiō de causas: aun q̄ q̄siesse hazerlo. E vuo otros que hablādo de aquesta disposiciō de hado poeticamēte la cōpararon a vna escriptura la q̄l era escripta y esculpida cō pūta de diamāte en tablas muy firmes de incorruptibles metales: las q̄les erā guardadas en vn lugar muy seguro: en ēl qual no auia peligro ꝺ raça: ni ꝺ agua o fuego: o otra tēpestad algūa: dādo a entēder que incorruptible era la disposiciō delos fados. y esto q̄riā dezir aquellas visiōes. E cata aq̇ la opiniō de aq̄stos como niegā la ꝓuidēcia ꝺ dios encomēdādo todas las cosas alos fados. E siguen se a ellos inconueniētes grādes: ca segū ellos no tiene mas causa de durar vn reyno por ser regido por reyes sanctos ⁊ justos: q̄ el q̄ se rige por reyes maluados ⁊ tyranos: ni ternia segun ellos mas causa de durar vna opiniō o credulidad verdadera que otra opinion fantastica y mentirosa ⁊ impossible: ni auria mas causa ꝺ ser sabio aquel que deprende la sciēcia enel estudio que el que finca a guardar las ouejas enel mōte: ⁊ seguirse les yan todos los incōuenientes que nombramos alos dela opiniō segunda. Y quieres ver como manifiestamēte es error el suyo: Ca al q̄ enforcan no

auia menester ser ladron para enforcarlo: ca segun ellos de necessario auia
de ser enforcado: ⁊ la otra necessariamente auia de ser mala muger: y el o-
tro mal hombre. y vees aqui la quarta opinion y la intencion de aquella
en suma.

¶ Capitulo. xxiiij. que declara la opinion verdadera enla prouidencia de dios.

AQuestas opiniones ya recitadas por la boca dela sabiduria ha-
blo el entẽdimiẽto ⁊ dixo. Grãdes errores procedẽ dela ignorã-
cia: ⁊ fuerte cosa es el fundamẽto falso: ⁊ grã pertinacia ⁊ porfia
es enlos pueblos en dfender sus opiniones vanas. Por vn solo
dios te suplico q̃ tu me saq̃s la opiniõ verdadera de entre tantos generos
de falsias: assi como q̃en aparta por cẽdra el metal puro del impuro. y assi
como q̃en saca el grano escõdido en grãde multitud de paja. y a esto res-
põdio la sabiduria: yo hare como te dixe al principio. Algunas cosas de
xare ocultas: ⁊ otras te dire manifiestamẽte. y no piẽses q̃ te las ocultare
por escasseza o por inuidia: mas porq̃ los preciosos secretos no se hagan
viles en quien no es dispuesto para recebir los. E dixo el entendimiento.
Lo que vos plazera de me dezir por palabra: ⁊ sea licito de se hablar segũ
la disposicion mia: bueno es si vos plazera q̃ yo lo sepa: ca delo mas ocul
to yo lo mirare enel espejo. E dixo la sabiduria. Las opiniones delas gen
tes que ya dicho auemos bien has visto como no son verdaderas: pero
piensa q̃ no son del todo mentirosas: antes tienẽ alguna parte de verdad
y no es verdad que todas las cosas sean por caso o ventura: ⁊ sin regimiẽ
to ninguno: assi como dezian los primeros. Mas ay algunas cosas las q̃-
les son sometidas al caso ⁊ ala ventura. E yo te declarare quales. Ni es
verdad la opinion segunda: que todas las cosas eternalmente eran ya or
denadas por dios: assi como quantas vezes vn hombre auia de cerrar el
ojo ⁊ abrir lo. Mas es verdad que todas las cosas que se hazen enel mun
do tengan causas sabidas aunque sean ocultas a nosotros. Las causas as-
cõdidas: a el son ciertas: ⁊ prouee las segun la prouision necessaria a ellas.

Ni es verdad todo lo dela tercera opinió: ni dela q̃rta: la q̃l dezia del hado: mas son verdad en parte: q̃ algũas cosas son sometidas al hado ⁊ otras đxadas al libre aluedrio. E dixo el entédimiéto. Como puede estar aq̃sto q̃ libertad đ aluedrio pueda estar cõ ꝑsciécia đ dios o prouidécia: ni cõ disposició đ hados? A esto respõdio la sabiduria. Algũos exéplos porne: ẽlos q̃les aunq̃ no sea total idétidad: pero no son muy alõgados dela verdadera similitud: por los q̃les se đmostrara como ay algũas cosas ꝓueydas ⁊ ordenadas por dios: ⁊ otras dexadas al hado ⁊ naturaleza: ⁊ otras ala elecció ⁊ volũtad đlos hõbres: ⁊ otras q̃ se siguẽ por caso ⁊ vẽtura. Y aun te declarare como vna mesma cosa diuersaméte cõsiderada se puede dezir hecha por la ꝓuidécia: ⁊ aq̃lla mesma sea dicha ser causada por el hado: ⁊ sea juzgada por acto voluntario: ⁊ sea dicha caso o fortuna: ⁊ mira aq̃ste exéplo. Un rey ordenaua su casa vna vez para en toda su vida en aq̃sta manera. El q̃ terna tal oficio aura tãto cada dia o mes o año. El q̃ hiziere tal cosa aura tãto cada dia: ⁊ đ contino se hara tanto gasto: ⁊ para esto q̃ero q̃ fulano ⁊ fulano q̃ son hõbres sabios justos ⁊ buenos tomẽ el cargo đ proueer mas particularméte enello: y el les da todo su poder para los sobredichos casos: excepto q̃ guarda para si vn oficio: ⁊ tãbien le q̃da la libertad si q̃rra desordenar la casa: ⁊ ordenar la en otra mãera. E les da renta cierta de do paguen aq̃sto. Y cõtece q̃ viene pedro o juã a aquellos bayles: mayordomos y thesoreros y es puesto en vno đ aq̃llos oficios nueuaméte sin costreñirlo ningũo por su propria volũtad. Y los otros tãbien lo reciben de grado sin forçar lo ⁊ costreñirlo. No es menos q̃ si lo veyã dispuesto para aq̃l oficio q̃ no le rueguen q̃ lo tome si lo rebusa: diziẽdo le el prouecho ⁊ el honor q̃ se le sigue. E assi volũtariaméte recebido ya sabẽ lo q̃ le hã de dar ordinariamente: ⁊ guardã la ordenacion q̃ el rey les ha puesto. No es menos q̃ quãdo el rey ordeno la casa no supiesse q̃ auian de cõtescer algunas erradas por negligécia delos seruidores: ⁊ que se perderiã algunas cosas por mala cura: ⁊ se gastarian otras extraordinariaméte: ⁊ tambiẽ proueyo en aq̃sto. Agora põgamos q̃ este estando en su oficio ⁊ siruiẽdo: a cabo de vn mes o de año pagã le aq̃llo q̃ auia ordenado el rey diez años antes o veynte o cinquenta o mas años: esta misma obra se puede referir al rey: ca el puede dezir que el rey lo ha hecho de pobre rico. Y lo ha ensalçado de baxo estado: ⁊ dar le gracias por aq̃llo: aunq̃ el rey no proueyo enel particularméte al ordenar de su casa: antes ꝓueyo vniuersalméte o indiferéter en q̃lquier q̃ tuuiesse aquel oficio. Pero no ay duda que el Rey no lo conozca. Antes lo conosce bien: y se agrada o desagrada de su seruicio. Y aquesta mesma obra se puede cõsiderar sin el Rey auiendo respecto de aquellos Mayordomos o thesoreros que le han dado el oficio: y le han pagado el dinero. O se puede referir o apropriar la obra a si mesmo: ⁊ a su buena industria o entendimiẽto. Y puede dezir que por si mesmo ha sido para ganar la vida y ser

hōbre. y aun puede ser el q̄rto respecto del efeto dela obra absolutamēte no la apropriādo al rey: ni alos thesoreros o mayordomos: ni assi mesmo mas puede cōsiderar como ayer era pobre ⁊ oy es rico: ⁊ ayer era vn hōbre d̄ muy pequeño estado: ⁊ oy le hazē mucha hōra: no refiriēdo la obra a ningūo: mas solamēte cōsiderādo el estado ⁊ la mutaciō de aq̄l tā subita. E dixo la sabiduria: has visto aq̄ste exēplo? Respōdio el entendimiēto: si muy biē. E dixo la sabiduria. Pues sabes: aq̄l rey es Dios glorioso omnipotēte ⁊ bienauēturado eternalmēte sin cōparaciō ningūa de tpos. E vio q̄ era bueno hazer vn mūdo el qual tenia ymaginado en si mesmo E quiso que aquel mundo paresciesse a el lo mas que ser pudiesse: al qual comunico la mayor bondad que pudo recebir: ⁊ los angeles tomaron la primera perfecion ⁊ la mas pura: y despues los entendimiētos ⁊ los cuerpos delos cielos. Vio todas las cosas que auian de ser enel mundo: conuiene a saber tanta promutaciō assi mesmo generables ⁊ corruptibles: y tāta permanēcia de cosas: cōuiene a saber las celestiales ⁊ icorruptibles: y dixo. Allende delos angeles ⁊ cielos que son criaturas mas nobles que ser pueden porque no ay error enellos: tanta diuersidad de animas ⁊ tanta especie: quiero que aya tierras: ⁊ quiero que aya hombres ⁊ tengan razō ⁊ sean de aquella: y que tēgan entendimiento con el qual me conozcā y me obedezcā ⁊ me siruā. y quiero que aya enellos profecia: reyno: sacerdocio: milicia: agricultura: ⁊ otras cosas que seā bastantes a hazer dellos vna cosa q̄ parezca ordenada segun la orden a ellos possible: y esta la mejor ⁊ la mas semejāte a mi q̄ ser pueda a ellos comunicada: ca por ser muy alongados de su principio serian muy mudables: ⁊ pocos auriā perfeciō de entēdimiēto para q̄ me parezcā. y dixo mas: pa cōseruarse las especies criadas del mūdo es necessario que aya huego q̄ les escaliēte las cosas frias: y ayre por do respiren las cosas biuas: y agua q̄ humedezca las cosas secas: ⁊ tierra q̄ sostenga las cosas pesadas. y tambien vio q̄ por rebelion ⁊ inobediencia dela materia auian de ser enel mundo huegos excessiuos ⁊ calores de parte del huego: y corrupciones ⁊ pestilēcias de parte del ayre ⁊ inundaciones de lluuias ⁊ de limos de parte del agua: ⁊ terremotos ⁊ otros peligros de parte dela tierra. E vido que auia de auer monstruos ⁊ disformidades enlos animales de parte dela materia: ⁊ vio que auia de auer enel mundo tambiē de parte dela materia malas calidades ⁊ malas complexiones repugnātes ala verdad: ⁊ no obedescientes ala justicia: ⁊ q̄ no era menos q̄ no ouiesse en aq̄lla gēte abominaciones ⁊ desordenāças: assi como latrocinios: adulterios: embriaguezes: discordias: persecuciones: homicidios: bandos: batallas: ⁊ todas aquestas cosas: ⁊ aquesto no obstante: vio q̄ bueno era ser assi ca mucho seria el bien de aquesto: y poca la malicia. E vio q̄ vn profeta: vn santo: vn justo valia mas q̄ todo el restante. y pa esto llamo la naturaleza: es a saber los planetas: los signos: ⁊ las otras estrellas: ⁊ los cielos: ⁊ dioles todo su poder de hazer aquellas

cosas segũ el las tenia ordenadas en la ꝓfundidad de su seno ẽla predesti-
naciõ. y pa esto produxo la materia ⁊ hizo la diuersidad delos mouimiẽ
tos: ⁊ mãdoles q̃ ouiessen poder sobre todas las cosas criadas engendra
bles ⁊ corruptibles. Pero q̃ enel alma del hõbre no se entremetiessen sino
solo enel disponer dela materia adõde estuuiesse: ca el q̃ria ser el obrador
deaq̃lla. y q̃ la queria hazer q̃ fuesse a el muy semejãte: y q̃ fuesse incorru-
ptible. E queria q̃ el hombre pues q̃ el lo hõraua ⁊ lo ayudaua: si se ayudas
se q̃ el lo haria su priuado: ⁊ le daria la bienauẽturãça por siẽpre. E dixerõ
que les plazia: ⁊ luego la naturaleza vista la volũtad de dios començo a
obrar haziẽdo mouimiẽto: ⁊ informãdo los elemẽtos delas primeras ca
lidades: es a saber calor: seq̃dad: frialdad: ⁊ humidad: ⁊ haziẽdo la gene
raciõ ⁊ corrupciõ enlas cosas. Desque vio q̃ las cosas no se podiã conser-
uar en si mesmas: hizo el mouimiento q̃ nunca cessasse a fin que durassen
las especies delas cosas por siẽpre: ⁊ hizo q̃ la generaciõ de vna cosa fuesse
corrupciõ de otra: y por el cõtrario. Agora põgamos dixo la sabiduria la
aplicaciõ delos exẽplos: q̃ en vna tierra: prouincia: reyno o ciudad auia
mal regimiẽto ⁊ hõbres idiotas grosseros: ⁊ veamos q̃ agora se tornẽ sa-
bios: industriosos: o justos: o ricos: nos lo podemos aplicar ala ꝓuidẽ-
cia d dios q̃ q̃ria q̃ assi fuesse. y q̃ esta fuesse su volũtad paresce manifiesto:
ca para esto auia dado al hombre entẽdimiẽto ⁊ la razon: en otra manera
fuerã superfluos: ⁊ quando lo refirieremos a dios: diremos que el sea ala
bado: que ha librado aquella gente de error: ⁊ les ha dado seso y entendi
miento para salir delos vicios ⁊ venir alas virtudes: ⁊ tiene cuydado de
los hombres ⁊ les ayuda: ⁊ tiene en su guarda: y la su prouidencia es so-
bre los hombres: ⁊ aquesto es semejante del que referia al rey el beneficio
recebido: y es llamado prouidencia. O lo podemos cõsiderar refiriẽdo
lo a tal planeta o signo: el qual dispone biẽ las materias: y haze q̃ los hom
bres sean de buenos entendimientos para que hagan las obras biẽ orde-
nadas. y que este planeta o signo tiene el ascendente ⁊ señorio sobre aq̃lla
tierra o clima: y esto sera semejante a los thesoros: los quales combida-
uan al otro para seruir al rey: y eran causa de su aturada. y aquesto dixo
Ermes que era ymarmenes: ⁊ verdad dixo. Ca tanto quiere dezir como
causas por las quales haze la prouidencia todo lo que se ha de hazer. y
aquestos planetas o signos no tienen oficio sino de mayordomos o the
soreros. Ca ellos hazen por los años ⁊ tiempos aquello que la prouiden
cia ordeno ante todos los tiempos. y aquesta consideracion es llamada
hado q̃ quiere dezir ligamiento de causas. E si lo consideraremos no auiẽ
do respecto ala prouidẽcia ni al hado: sino ala gẽte mesma ⁊ a su prouidẽ-
cia ⁊ virtud: dezir le emos acto voluntario y eletiuo: ⁊ sera semejante ala
tercera manera. y si consideraremos la mutacion sola: no la refiriendo a
causa ninguna: ni a prouidencia: ni a hado: ni a virtud alguna: sino abso-
luta la mutacion de vn estado en otro: dezir le emos ventura: ⁊ aquesta

es la quarta manera. Has visto dixo la sabiduria quá claro exéplo sea este
y de quáta profundidad? en aquesta manera no se siguê incôuenietes nin
gunos: y damos a dios bédito su psecion: ⁊ dexamos al fado su constela-
ció: ⁊ ala virtud su libertad: ⁊ ala fortuna su mutació. Dixo el entendimié-
to: dios glorioso sea alabado q̃ quito tal ceguedad ꝺ nuestros ojos: ⁊ nos
dio a conoscer esta materia tan transcendéte ⁊ tan delgada ⁊ tan obscura:
èn palabras tá llanas: ⁊ tá familiares: ⁊ tá claras. Ca por cierto agora veo
claraméte lo que no entédiera por mi en millares ꝺ años: ⁊ dixo la sabidu
ria. Pues tanto te ha plazido saber esto: yo te quiero detener vn poco en
esta materia: ⁊ quiero te dar vn otro enxemplo en q̃ veas como la prescié
cia o ꝓuidencia ꝺ dios no côstriñe ni fuerça la libertad ꝺl frâco aluedrio:
ni tampoco el fado: antes le dexan la libertad franca ⁊ libre: y es este. Ya
has visto como es voluntad ꝺ dios la ꝑmanencia delas especies ꝺlos ani
males. Y para esto la natura vista esta voluntad: haze que los animales
se mueuan al apetito del engédrar. Pongamos que haga esto la estrella ꝺ
Venus que mueue las cosas humidas enel animal ⁊ calientes: y que aque
sta estrella incline a aquel acto a vn hombre viejo y leproso: mas no que
lo fuerce punto: mas dar le ha fuerte apetito. Mueue se este hombre cô su
muger por fin ꝺ tener hijo: el qual lo sirua: y el lo ame: y quede enel su me
moria: nasce vn niño que no tiene mas de vna pierna: o vn braço: o vn
ojo. Agora esto se puede atribuyr ala prouidencia de dios al qual le pla-
ze de que ouiesse hombres por las causas ya dichas. Y para esto auia da-
do su poder ala naturaleza: o se puede referir al planeta: el qual mouio a
engendrar: ⁊ la influencia no basto para disponer la materia. Y ꝺzir se ha
que ouo mal fado: o se referira a su padre que por auentura era viejo o le-
proso o debilitado ala sazon: y assi no era dispuesto: o la madre. Y como
fue acto voluntario ⁊ como no ouieron aquesto por fuerça. Y que no los
forçaua ninguno a aquel acto: y pueden los increpar: pues no erá dispue
stos para engendrar: para que se ayuntauá en vno? Vees como sera acto
voluntario? E si se considerare aquel monstruo ser fuera dela intencion ꝺ
la natura: ⁊ fuera dela intenció de su padre ⁊ de su madre: llamar se ha ma
la ventura: ⁊ ventura quiere dezir aquello que se haze a proposito raro.
Empero esto mejor se dira caso o mala ocasion: porque caso es fuera del
proposito. Pero el lenguaje vulgar no haze aquestas diferencias como el
latin. Has mirado este exemplo? Dixo el entendimiento si. E dixo la sa-
biduria. Pues que te paresce? Paresce te que tienen los hombres causa
de excusacion de sus errores: diziendo que ya dios ha proueydo eternal
mente los saluos ⁊ los condenados? Que pues dios ya lo sabe: que no ca
le saber ⁊ hazer obras virtuosas pues dios lo sabe. Enesto son semejan-
tes alos que juegá ala pelota si el rey los mirasse: ⁊ dixesse que el daria mil
doblas al que ganasse: o luchassen dos ⁊ mandasse la mesma quantidad
al que derrocasse al otro: o a dos que justassen ⁊ fuesse assi mesmo al que

d

vencisse: ⁊ dixesse el q̃ juega q̃ no le calia pũto rechaçar las pelotas para ganar pues el rey los miraua. y tambiẽ si el luchador dixesse q̃ no le calia guardarse đlas mañas del otro: o el justador dixesse q̃ no auia menester đ adereçar la vara: pues el rey lo veya. y las bestias no veẽ como el mirar đl rey no es pũto causa đ ganar vno mas que otro: ni les pone necessidad ningũa. Assi es el saber đ dios que aunq̃ todas las cosas vea assi como sõ: alas necessarias đxa en su necessidad: ⁊ alas possibles en su possibilidad: y alas cõtingẽtes en su cõtingẽcia: ⁊ assi es el del fado que aunq̃ aya poder đ ordenar ⁊ disponer la materia segun el lugar ⁊ las calidades: y aya poder por causa đla cõplexion peor o mejor sobre las vidas đlos animales o plãtas (esto manifiesto es que en otros tiempos mas biuiã que agora las gentes) empero no pone necessidad eñl libre aluedrio: aunq̃ mucho haga ela materia ⁊ cause grãdes inclinaciones ⁊ passiones. Ca los đ vna tierra son comũmẽte đ vna costũbre: o soberuios: o auaros: o adulteros: o ẽbidiosos: o grosseros. Empero vemos que los đla tal tierra vã a otras naciões bien morigeradas y de buenas costũbres: o a estudios: o a palacios: donde se hazẽ sabios y buenos. Aunq̃ no cessa aquella inclinaciõ đ atraer: pero no fuerça. Siguese pues que los hõbres no puedẽ acusar la ꝓuidencia ni el fado ni la fortuna: ca por fuerça es q̃ ellos ayã la culpa en ser malos: y el premio por ser buenos. Ca en su poder es de hazer lo vno ⁊ dexar lo otro. Ves aqui lo que de boca te entendia dezir en esta materia.

¶ Capitulo. xv. de vna question marauillosa.





DEspues que la sabiduria vuo declarado todo aquesto: dixo el entendimiento. De todo lo que aueys dicho me ha plazido muy mucho: tanto que nunca pense tan claramẽte ver aq̃sta materia dela prouidencia. Pero ami me queda vna muy grandissima duda: y es aquesta. Vos aueys dicho hablando dela prouidencia de dios que ante que ordenasse el mundo vido eternalmente todos los males ⁊ los bienes: y las ordenanças ⁊ desordenanças que auian de estar enlos aduenideros tiempos. Pues si assi es porq̃ todo

no lo ordeno q̃ no ouiesse disformidad ni variedad algũa? Ca si lo vido ⁊ lo pudo hazer ⁊ no lo hizo: paresceme q̃ fue error: ⁊ como pudiesse hazer todas las cosas buenas: hizo muchas malas ẽtre ellas. Para q̃ es buena la sierpe: ni el lobo: ni otras cosas tales? y para q̃ es bueno el estio feruiẽte q̃ mata los animales cõ calor destẽplado? y q̃ sabor haze el inuierno destẽplado q̃ los mata d' frio? E si dezis q̃ lo vio mas no lo pudo estorcer: entõces es amẽguar el su poderio: y no es de culpar pues no pudo mas hazer: yo clarad me aq̃sto por merced. A aquesto respõdio la sabiduria. Si has biẽ mirado: ya respõdi fablãdo de la bõdad d' dios: donde dixe q̃ la bõdad d' dios fue comunicada alas cosas segũ la mejor ordẽ y manera que a ellas fue possible. Del poderio te dixe q̃ era poderoso sobre toda cosa q̃ es possible. y no dixe yo q̃ auia poderio sobre las cosas ĩpossibles: ca ĩpossible natural es q̃ las cosas engẽdrables ⁊ corruptibles cõpuestas d' materia y d' forma fuessen en otra manera de la q̃ son. Ca pongamos q̃ dios las hiziesse q̃ no ouiesse en ellas mudamiẽto: ni alteraciõ: ni generaciõ: ni corrupciõ: era necessario q̃ dios las hiziesse q̃ no fuessen materiales ni cõpuestas d' la materia q̃ son. Pues seguir seya q̃ no auria animales: ni tierra: ni elemẽtos: ca en otra manera ĩplicaria cõtradiciõ. E ya te he dicho q̃ sobre la cõtradiciõ no basta poderio ninguno. E assi te digo q̃ dios biẽ pudiera hazer vn mũdo en q̃ no ouiesse extraordinario ningũo: ⁊ biẽ pudiera hazer vn hõbre q̃ nũca pecara. Mas el mũdo ni el hõbre no lo pudierã rescebir por la inobediẽcia de la materia: ⁊ poner te he vn exẽplo. Un carpintero queria labrar vn madero del qual se hiziesse vna viga muy derecha. El qual madero era muy tuerto ⁊ muy ñudoso. y puesto q̃ el carpintero era el mas sabio q̃ pudiesse ser en su arte: ⁊ lo midiesse cõ vnas lineas como viniesse derecho: ⁊ lo dexasse a sus moços q̃ lo labrassen segũ estaua medido ⁊ cõpassado: ⁊ los moços teniã segures ⁊ aquelas muy agudas de azero muy bien templado: ⁊ lo començassen a labrar segũ las señales: ⁊ no desuiassen pũto de las medidas. Empero el madero no se pudo en tãto endereçar q̃ no le q̃dasse vna poca de giba: y esso mesmo le q̃daro muchas disformidades por causa de los ñudos. y en algunos lugares de aquellos ñudos quedaua algo vazio. y en otros lugares sobraua algun poco q̃ no se pudo labrar por la dureza suya. Pues vees aq̃l carpintero es dios: los moços son las inteligencias motiuas: y las segures ⁊ las açuelas son los cuerpos del cielo: el madero es assi como la materia. E ya has visto como las lineas que es la prouidẽcia fueron derechas: ⁊ no ouo falta de pte del carpintero ca el derecho midio. Ni tãpoco vuo falta enlos moços: ca ellos biẽ mirarõ las sus lineas. Ni vuo falta enlas segures: ca ellas biẽ cortauã: mas toda la falta fue de pte del madero. E cierto es que el carpintero bien vio que por bien que se labrasse auia de quedar en aq̃lla manera. Assi vio dios q̃ de parte de la materia auia de auer aq̃llos ecessos ⁊ minuciones. E biẽ sabia q̃ aunq̃ el midiesse bien con las lineas de su sabiduria:

y las intelligēcias desseādo le seruir mouiessē los cielos y las estrellas: los q̄les erā los instrumētos: y de ꝑte d̄los cielos no ouiesse falta ninguna: q̄ toda la falta seria d̄ ꝑte d̄la materia. Empo q̄so cōsentir en vn poco d̄ fealdad en ella por la vtilidad ⁊ ꝓuecho q̄ della se siguia ꝑa sostener la generaciō ⁊ corrupciō enel mūdo: assi como el otro auia menester la viga ꝑa sostener el techo d̄ su casa. y vees aq̄ como las cosas no pudierō ser en mejor manera d̄la q̄ son. y no es de d̄zir q̄ ouo mēgua d̄ ꝑte de dios: mas toda la culpa y la mēgua es de ꝑte d̄la materia: ⁊ cōsiente dios el poco error en aq̄lla por el mucho ꝓuecho q̄ della se sigue. Assi como cōsiente el hōbre tener vna muger fea si pare vn hijo cada año y es obediēte a su marido en quāto puede: mas algūas vezes sale d̄los terminos d̄la obediencia como muger: y ensaña se vna vez enel mes o enel año: en tāto q̄ riñe cō el marido: ⁊ apalea los sieruos o las sieruas d̄ casa: ⁊ açota sus hijos: ⁊ otras tales desordenāças. Empo despues q̄ lo ha hecho se arrepiēte y llora: y demanda ꝑdon al marido: ⁊ halaga los hijos y los seruidores: y dales dadiuas: ⁊ obedece a su marido todo el año: sino aq̄l dia q̄ se ēsaña. y cō aq̄sto tiene otras virtudes: q̄ es muy piadosa ⁊ muy deuota: ⁊ muy casta. y cōsiderādo el mucho prouecho q̄ de ella se sigue en respecto del poco daño: el marido se tiene por muy contēto. Dixo la sabiduria: esta muger es la materia: de la qual por virtud de las inteligēcias ⁊ de la naturaleza se engēdrā todas las cosas. Dixo el entendimiento. No quiero la aplicacion del exēplo q̄ yo me lo veo bien claro. E alabado sea el rey de la gloria: que me ha librado de tantos generos de grosserias: ca por cierto en esta materia no creo q̄ se pudieran dezir palabras mas fructuosas. y veo que todo el mūdo niega esto que aueys dicho pensando q̄ ponian gran defecto en dios: y el defecto esta plantado dentro en sus cabeças y en sus entendimiētos: mas querria (dixo el entendimiento) preguntaros otra question. Dixo la sabiduria: pregunta lo que querras.

¶ Capitulo. xvj. De vna question marauillosa: como el mundo començo.



Digo el entẽdimiẽto. ya me aueys dicho q̃ dios es mouedor y ordenador delas cosas. Veamos si este mũdo si fue siẽpre como agora es. Cõuiene asaber si vuo siẽpre casas: ciudades: hõbres: animales como son oy: o comẽçarõ de nueuo. E si comẽçarõ: como començaron o quando? A esto respõdio la sabiduria y dixo. Sino que no tẽgo espacio de dezir te lo: porque has de yr a casa dela naturaleza y dla razõ: muy mayor processo auias menester enesto que enlo passado: y muy mas dleytable te seria cõtar las opiniones delos passados: y repro uarlas assi como hize enla prouidẽcia. Empero yo te he dicho enlas ppo siciones passadas (si bien te recuerdas dellas) q̃ no podia auer mas de vna cosa la qual fuesse necessaria de ser absolutamente. y que todas las otras cosas eran possibles de ser. Pues cierto es q̃ toda cosa possible tiene causa por la q̃l es: y sin aq̃lla no seria assi como es la luz eñl ayre q̃ es efecto pdu zido del sol. y dura durante la causa eficiente y preseruante. Assi es el mũ do en respecto de dios glorioso: y todas las cosas que enel son que es efe cto y cosa pduzida: o obra de dios sacada d su no ser a su ser: y su perfeciõ despues que no era: de dios recibe la persecion toda y el ser que tiene. E si dios subtraxesse el ser: tornaria el mũdo en nonada: assi como q̃ndo se po ne el sol se priua la luz del ayre. Mas no piẽses q̃ es assi el mundo produzi do de dios como lo causado es produzido de su causa necessariamẽte: assi como es el fuego causa de su calentura: el qual necessariamente escalienta sin elecion ni entendimiẽto. y algunos pusieron q̃ dios glorioso en aq̃sta mãera es causa del mũdo todo: mas el por su merced nos libre d tal error: Antes ciertamẽte fue dios conoscedor dela bõdad q̃ sobrepujaua ala ma licia: y fue elegidor y obrador por voluntad del mũdo: y lo hizo despues de su priuaciõ absoluta. Quieres vn enxẽplo? En vna trra auia vn hõbre: que quanto el ymaginaua luego se hazia: y ymagino vn dia q̃ seria bueno comer en vidrio: y vio como el vidrio no se podia fazer sino d sosa y ima gino la sosa y hizo se. E vio q̃ no se podia fazer q̃ no se coziesse enel horno: y ymagino el horno y hizo se. E imagino q̃ seria bueno q̃ algũos encẽdies sen el fuego: y otros atizassen la leña: y otros q̃ labrassen el vidrio: y luego se hizo. y mãdo q̃ se fiziesse vn vidrio redõdo grãde: y dentro del q̃ vuies se ciertos apartados: y q̃ en vno de aq̃llos apartados pusiessen agua: y eñl otro vino: y en otro açucar: y en otro abejas que labrassen miel: y en otro dinero: y en otro lẽtejas. y hecho el vidrio: el señor tomolo todo ẽla ma no: y cierto es que el era causa deste vidrio: mas no lo auia produzido ne cessariamẽte: antes por su plazer. E si cõsideramos este vidrio en respecto de aquel hõbre en q̃nto era su hechura y dependia del: diriamos q̃ aquel hõbre era causa eficiẽte deste vidrio. E si lo consideramos en q̃nto era he cho para seruicio y delectaciõ del señor: diriamos q̃ era criatura y hechu ra obedesciẽte a aq̃l. E si lo consideramos en quãto estaua en su poder de preseruar aq̃l vidrio o destruyr lo: llamar se ya aquel hombre causa pser

uãte ⁊ cõseruãte suya. La aplicaciõ del exẽplo es esta. Aq̃l hõbre es dios:
los vidrieros son los angeles: ⁊ la fosa es la materia: y el vidrio es el mun
do: y el señor tiene el mũdo enla mano: el q̃l es hechura suya: ⁊ poder lo
bia dstruyr si q̃siesse. Has visto este exẽplo? Dixo el entẽdimiẽto. Si: ꝺ to
do me plaze sino ꝺ vna cosa. Demãdo la sabiduria de q̃? El entẽdimiẽto
dixo: yo te dixe. Como aq̃l hombre pudo ꝓduzir la fosa ꝺ no nada: porq̃
no ꝓduxo el vidrio quãdo lo imagino: ⁊ no le cumpliera hazer tantos rode
os? Dixo la sabiduria: aun no eres salido desta modorria? Dixo el entẽdi
miẽto. De q̃l? Dixo la sabiduria. No has visto bestia q̃ el hõbre biẽ lo hi
ziera: mas el vidrio no pudiera ser sino ꝺ fosa: ⁊ naturalmẽte ꝑmero es la
causa q̃ el causado? Pero biẽ se en que te engañas. Dixo el entẽdimiento.
En q̃? Dixo la sabiduria. Que piẽsas q̃ assi fuesse lo ꝺ dios en tiẽpo como
lo ꝺl vidriero: ⁊ sabe q̃ no fue assi. Ca tã ayna como fue lo vno fue lo otro.
Mas naturalmẽte primero es la materia q̃ lo q̃ della se haze: aunq̃ lo q̃ se
haze es primero ala ymaginaciõ: y es postrimero enla execuciõ: ⁊ assi fue
de dios. Primero vio el ser del mũdo ser bueno: ⁊ juntamẽte vio q̃ no po
dia el mũdo ser causado sin tener causas: material: y eficiẽte: ⁊ final. Y pa
ra esto produxo la materia: la q̃l salio en ser despues de su priuaciõ absolu
ta. Y de aq̃lla hizo todas las cosas excepto las intelligẽcias o angeles. E fi
zo los cielos ꝺla essencia quinta: ⁊ las cosas insanas dela materia. Y fue ne
cessario q̃ primero vuiesse angeles ⁊ despues el cielo: ⁊ luego el tiẽpo q̃ acõ
paña al mouimiento: ⁊ luego la materia. Y ves aq̃ como de aq̃lla mate
ria q̃ es como la fosa hizo lugar para los hõbres: q̃ son como las auejas ⁊
para los justos ⁊ para los otros animales. Mas enla primera producion
del mũdo todo esto se hizo sin primeria ni postrimeria de tp̃o ninguno q̃
sea. Dixo el entẽdimiẽto. A mi se me ofrece vna grã duda. Demãdo la sa
biduria: q̃ tal es? El entẽdimiẽto dize. Nos vemos q̃ el hõbre no se engen
dra sino de hõbre: ⁊ tambiẽ vemos q̃ toda cosa q̃ se engendra: de alguna
materia se engendra. Ca otramẽte seria impossible: ca de no nada no se ha
ze sino nada. Y vemos q̃ nascen verças en vn huerto q̃ ha sido cimẽterio.
Y aquella tierra ha sido carne de hõbres. Y de aq̃llas verças crian vn car
nero: el qual es comido otra vez de hõbres: ⁊ se torna en carne. Pues cier
to es que la materia siempre es trayda claramente de vna forma en otra:
Pues como me dezis vos que dios hizo la materia: la qual es vno delos
ꝑncipios necessarios: ca cierto es que si la materia se engendrasse que se en
gendraria de otra materia: ⁊ aquella de otra: ⁊ assi en infinito: el qual pro
cesso es ya negado por la ꝓposiciõ tercera. A esto respondio la sabiduria
⁊ dixo. Guay de tantos cuytados como han errado enesta opinion de q̃
dios nos guarde. Y el error no ha sido sino por juzgar por las cosas q̃ ago
ra son las passadas: q̃ piẽsan los hõbres mortales q̃ al comiẽço del mũdo
fue assi como agora. E quiero te poner vn exemplo. Vn hõbre yua cõ su
muger preñada por la mar en vna barca: ⁊ aportarõ a vna isla: dõde auia

frutas ⁊ ganado ouejuno: ⁊ buenas aguas: ⁊ vierõ q̃ era buena tĩrra para morar. Cõtecio q̃ la muger murio d̃ parto: y el padre crio el hijo cõ leche d̃ ouejas: ⁊ criose biẽ y era muy ĩgenioso: ⁊ q̃ndo ouo. xx. años p̃gũto a su padre: como ellos se auiã hecho: ⁊ como erã criados o nascidos. y el padre le respõdio. Hijo nos somos hijos d̃ otro tal aĩal como nosotros: al q̃l dizẽ muger: y ella cõcibe en tal manera y ẽ tal: ⁊ ẽdamos alli dẽtro d̃ su viẽtre. ix. meses ẽbueltos ẽ vna otra piel. E dixo el moço. Que comemos q̃ndo estamos alli: o q̃en nos lo da? E dixo el padre. Mãtenemonos d̃la sustãcia d̃la madre: ala q̃l estamos ẽxertos por el õbligo: como esta el ramo enel arbol. E dixo el niño. Como hazemos la necessidad? Dixo el padre. No atraemos d̃ aq̃lla sustãcia mas d̃ quãto gastamos eñl nudrimẽto: y no q̃da sup̃fluidad. E dixo el fijo. Por do alẽtamos? Dixo el padre. No lo auemos menester. Dixo el hijo. Marauillo me padre d̃ vos q̃ no aueys verguẽça creer tales locuras como estas. Ca vemos q̃ si vn hõbre no comiesse cõ la boca: morir se ya d̃ hãbre: ⁊ si no resollassemos: luego nos moririamos en media hora y menos. y vos d̃zis q̃ estamos. ix. meses sin alẽtar: aq̃sto es burla. y mas d̃zis q̃ vn hõbre puede estar. ix. meses sin hazer su necessidad: y veemos q̃ en. x. dias rebẽtaria vn hõbre: ⁊ aq̃sta es vna fabula: ꝑo el padre verdad d̃zia. Dixo la sabiduria. Has visto aq̃ste exẽplo? El entẽdimiẽto dixo: muy biẽ. Dixo la sabiduria. Vees: el error d̃ste moço era q̃ juzgaua las cosas q̃ndo se engẽdrã segũ q̃ndo son ꝑfectas: ⁊ tal te cõtesce a ti ⁊ a otros muchos q̃ cuydã q̃ assi fue el mũdo ẽ su comiẽço como es agora: ca ellos biẽ arguyẽ q̃ toda cosa q̃ se engẽdra ha meñster materia: ⁊ todo hõbre se engẽdra d̃ otro: mas esto cõcluye d̃lo d̃ agora ⁊ no nada d̃ lo d̃ entõce. Entõce dixo el entẽdimiẽto. Palabras d̃ vida teneys: tãto me aueys hartado el aĩa q̃ me aueys q̃tado d̃ vn grãdissimo error ẽ q̃ estaua: y loado sea dios gl̃ioso q̃ tãto biẽ nos dio a conoscer. Mas q̃rria ser certificado d̃ vna otra q̃stiõ. Dixo la sabiduria. Dime q̃ quieres q̃ yo te diga.

¶ Capitulo. xvij. Que cosa son angeles: dize si pecarõ o no: y declara delas artes magicas ⁊ diuinaciones.



Aueys dicho muchas vezes angeles o inteligencias: y q̃rria sa-
ber q̃ cosa son. Dixo la sabiduria. Materia es q̃ auria menester
bié luengo tratado: ⁊ sera muy deleytable a marauilla recon-
tar las opiniones: mas no te deterne. Cierto es q̃ quãtos son
los mouimiétos delas spheras: tãtas inteligẽcias ha menester
por fuerça: assi como cada hõbre ha menester su anima para biuir. y los
que dizé que no son menester las inteligencias para mouer los cielos: ca
tambien haria dios q̃ se mouiessen sino ouiesse angeles: tã bien puedé de-
zir q̃ no es menester el alma para el cuerpo mouerse: ni el entendimiento
para entéder. Ca esto tal es lo vno como lo otro. y las inteligencias serã
al menos en nueue diferécias. y las vnas son causa dela lũbre ⁊ perfecion
delas otras: assi como el sol alũbra el ayre: ⁊ contéplan ⁊ alaban a dios to-
dos como son. En entendimiento y saber son muy semejantes a dios: ⁊
gozan se cõtéplãdo el su poder: la su sabiduria: la su bõdad: hermosura ⁊
gloria: ⁊ hazé su volũtad: ⁊ nunca se mudã ca no estã en tiẽpo. Antes siem-
pre son bienauéturados ⁊ gloriosos sin fin. Demando el entendimiento.
Veamos: ellos pueden pecar? Dize la sabiduria. yo no quiero hablar en
otra cosa: sino que todo mal es de parte dla materia. E digo te que como
ellos no tengan materia no pueden pecar en ninguna manera: ⁊ pregun-
to el entédimiento. Pudieron pecar en algun tiempo? Como dizen q̃ qui-
so el vno ser mas alto que dios: ⁊ algunos que consintieron con el: ⁊ tam-
bien el ⁊ todos cayeron en el infierno y en la tierra? Deinãdo la sabiduria:
A ti que te paresce desto? El entendimiento respondio. A mi paresce me
impossible codiciar la cosa la qual sabia q̃ era impossible de ser: ca el bien
sabia que criatura no podia ser criador: ⁊ bien sabia que segundo no pue-
de ser primero. Mas si dizen que el queria ser semejante a dios: esto es ma-
yor inconueniente: ca dios como sea infinito no tiene cosa que le sea seme-
jante: ⁊ como podia el ymaginar ser semejante a dios? y mas escarnio es
dezir que peco: como no pudiesse pecar en auaricia: ca el no trataua dine-
ro: ni en inuidia: ca el no auia dolor en el bien ageno: porque no auia en el
mengua ninguna. Ni en luxuria: ca el no tenia cuerpo: ni en yra: ca aq̃lla
passiõ es passiõ animal. Ni en gula: ca nunca comio: ni en soberuia: como
soberuia sea presunciõ de mas valer delo q̃ vale: ⁊ cierto es que el sano co-
nocimiento tenia delo que valia:: como podia el pecar cõtra el verdade-
ro conocimiento? Dixo la sabiduria. A la fe en esto dela postre yaze la lie-
bre: ca aunq̃ hõbre tẽga vn igenio el mas alto dl mũdo: puede auer mali-
cia en su volũtad ⁊ desordenacion. Dixo el entendimiẽto. Verdad es que
el hõbre por la malicia delas passiones q̃ son en la materia puede errar cõ-
tra lo q̃ conosce: mas el angel no tiene passiões ni materia que le repugné.
Dixo la sabiduria. El angel tiene volũtad con la q̃l ama a dios: el q̃l entié-
de segũ la possibilidad a natura creada: pues puede entéder bien ⁊ querer
mal. Respõdio el entédimiento ⁊ dixo. y quien le dio tal querer? Ca o se

lo dio dios: y no fue culpa del angel: o se lo hallo el. Todo pecado que es enel hõbre viene por mal elegir en vniuersal o en particular. y aq̃l o es por el mal entẽdimiẽto o por las passiones: y enel no auia causa d̃ tal pecado. Respõdio la sabiduria. Esta es vna delas q̃stiones q̃ no se alcançan por saber sino por creencia. y saber la has en su lugar: τ por tanto dexemonos della: τ sino por alguna causa yo te diria como ay spiritus alla enel mũdo: τ como ay algunos q̃ se deleytã enlas passiões delos hõbres. E yo te diria como ay secretos buscados por inquisicion dela experiencia fuerte: q̃ es verdad. y dezir te ya las opiniones delas gẽtes enlos espiritus del ayre y del fuego: τ como algunos dixeron que eran en cinco maneras. y como otros pusieron q̃ no erã mas de en tres: τ otros ẽ dos: τ otros ẽ vna. y dezir te ya q̃ les mouio a poner esto: y como algunos dixerõ que eran engẽdrables τ corruptibles: τ nasciã τ moriã: mas pusieron el tiẽpo de su vida ser muy luẽgo: porq̃ eran muy cõjuntos ala simplicidad: ca dixeron que erã dela materia del ayre y del fuego. E pusieron q̃ auian grã conocimiento delas causas naturales por la delgadeza d̃l su espiritu: τ por la ligereza dela materia. E hizo los venir en aq̃sta opinion q̃ veyã por las experiẽcias magicas q̃ el humo de vna yerua les plazia: y ella encẽdida luego veniã: τ veyan que otra les desplazia τ les fazia grande enojo. E tambien veyan manifiestamente q̃ la sangre de vn animal les alegraua: y otra los entristecia. y aquesto no podia ser segun naturaleza sino fuessen temporales y touiessen potencias sensitiuas. y dela otra parte veyã que eran inuisibles: τ pusieron necessario q̃ fuessen dela materia d̃l ayre τ del fuego. Para esto vuo ẽñl mũdo secretos: los quales no es licito el hablar dellos. Otros dixeron q̃ no era verdad: mas q̃ eran espiritus: los quales auian sido angeles. y q̃ eran muy enemigos delos hõbres: porq̃ tomauã τ ocupauan su lugar en parayso: y que siempre les poniã lazos τ insidias: τ siempre andauan por engañar los. E otros dixeron q̃ todo lo vno τ lo otro erã vanidades τ locuras τ ymaginaciones vanas. y para d̃zir los incõueniẽtes d̃stas opiniones assi como te dixe dela ꝓuidẽcia auia menester mayor jornada q̃ aquesta: y seria materia muy mas dulce ciẽ mil vezes q̃ la otra. Mas ay algũas cosas q̃ no cõuiene hablar se: ca sõ secretos escõdidos. Basta dixo ella: lo q̃ aqui cõuiene q̃ sepas es: q̃ los angeles son ciertamẽte buenos: τ q̃ agora no puedẽ pecar en ningũa manera: τ dezir te ya q̃ quiere dezir el pecado suyo: sino q̃ no es cosa licita dezirse. E digote ciertamẽte q̃ tambien ay entre la gẽtes y enel ayre otros spiritus engañadores τ burladores de los hõbres: mas como son: si son delos buenos o no: ya te dixe q̃ no te lo puedo dezir. y pregunto el entendimiento. Si es verdad q̃ guardan dos angeles alos hõbres: vno bueno τ otro malo? La sabiduria dize. Ciertamẽte si guardã. El entendimiẽto preguñto: q̃ tã grãde es vn angel? Respõdio la sabiduria. Tan grãde: q̃ si fuesse cuerpo seria tanto como la tercera parte del mundo: τ tanto se estiẽde su virtud: assi como el alma de vn hõ

bre se estiende por todo el cuerpo. Pregunto el entendimiento. Qual es
mas digno: vn hombre o vn angel: o qual vale mas? Respondio la sabi-
duria. Mas vale vn angel delos q̃ llamamos intelligencias o substancias
separadas que quantos hombres fueron ⁊ seran enel mundo in puris na
turalibus. Pregunto el entendimiento. Ay otras maneras de angeles sin
estos q̃ dizes? Respõdio la sabiduria. Este nõbre Angel no q̃ere otra co-
sa dezir sino mẽsajero: ⁊ q̃lq̃er profeta q̃ era embiado al mundo era dicho
angel. Demãdo el entẽdimiẽto. Veamos los ãgeles q̃ guardã al hõbre d̃
q̃ materia son? Responde la sabiduria ⁊ dize. Dela primera. El entẽdimiẽ
to. Como puede ser q̃ lo mejor sea fin delo peor? Respõde la sabiduria a
esto. Como las ouejas: q̃ son bestias: ⁊ tienẽ vn pastor q̃ es hõbre: y vale
mas su anima q̃ todas las bestias del mũdo. Dize el entẽdimiẽto. Si tal co
sa es verdad: dios nos deue dar el buẽ angel: mas el malo para q̃ es bue-
no? Ca los hõbres ponẽ pastores a sus ouejas mas no ponen alli el lobo:
antes con el pastor ponẽ el perro: ⁊ assi nosotros no auemos menester an
gel malo. Respondio la sabiduria. No se podia fazer en otra manera. Co
mo dixo el entẽdimiẽto: no nos podia dios embiar el angel bueno ⁊ dxar
el malo? Dize la sabiduria. y como tãta inabilidad esta en tu cabeça ⁊ tã
ta grosseria: que piensas que el angel que guarda al hõbre se muda del cie
lo: ⁊ que se parte delante dela cara de dios? El entẽdimiẽto dize. Pẽsaua
lo. La sabiduria le dixo. Piẽsa que assi como vn hõbre sin mudarse de vn
lugar: muda los dedos delos pies o dela mano: assi el angel ha poder de
mudar toda la materia. y cierto es q̃ el q̃ tiene poder para mudar el cielo:
terna este poder. Pregunto el entendimiẽto. Veamos en que manera es
esta guarda? La sabiduria le respõde. No ay enel mundo bien cõparado
al saber: ⁊ no ay tã grande ceguedad como la ignorãcia. Vn hõbre delos
voluntarios: si le dixessen que vn angel entraua enel vientre de vna mu-
ger: el qual (segun te dixe) es tan grãde como la tercera parte del mũdo: y
que el hazia los ojos al niño ⁊ las narizes: y que el le hazia los otros miẽ-
bros creer lo ya: ⁊ si le dezian q̃ la simiente del hombre tenia virtud infor-
matiua hasta el aduenir del anima racional: no lo creeria. E si le dixessen
que el hõbre tiene la razon que es el angel bueno: el q̃l es embiado del cie
lo: conuiene a saber dela inteligẽcia ⁊ dador delas formas: ⁊ criado para
que lo entienda: ⁊ lo ame: la q̃l siempre le cõseja bien: ⁊ q̃ de parte dela ma
teria tiene la sensualidad la qual le conseja mal: y que este es angel malo.
Mas que assi el angel bueno como el malo ambos son mouidos por la in
teligẽcia, y algunas vezes es la lũbre dela inteligencia tã clara enel entẽdi-
miẽto: q̃ vee hõbre las cosas venideras como quiẽ vee ymagines en espe
jo: y esto es q̃ndo el anima es perfecta en entender ⁊ costũbres buenas: ⁊
aq̃sta tal es perfecta. y otras vezes el anima es mas flaca en la especulaciõ
y menos limpia: y vera sueños verdaderos. y la perfecion es en sessenta
maneras: ⁊ los sueños son en treze grados: ⁊ los verdaderos son d̃ sessen-

ta grados dela profecia el mas baxo. y tornando al proposito las cosas buenas ⁊ malas q̃ los hōbres hazen todas se hazē por manos de angeles. Pues ellos son alūbradores delos entēdimiētos ⁊ mouedores dela materia dōde se aguza la sensualidad. y los hōbres rusticos q̃ pensaron que sabiā pusierō estos dos angeles ser dados al hōbre en su nascimiēto. y llamarō los genios: ⁊ otros los dixerō lares. y dezir te ya de dōde, tomarō fundamēto: y como lo ouierō de fictiones poeticas. y q̃ cerimonias hazian en genero en̄l fuego en vn grā madero q̃ echauā en̄l fuego: ⁊ cierto vino q̃ beuiā: ⁊ supersticiones abusiuas: mas todos hablarō naturalmēte por las dos inclinaciones naturales: la vna buena: y la otra mala: lo q̃l no es en otro animal sino enel hōbre. y tābiē por los prophetas ⁊ sctōs las animas delos q̃les son alūbradas de espū sctō lūbre d̄las inteligēcias. Mas los hōbres puedē entēderlo segū la verdad: q̃ q̃ndo se dize q̃ hablo dios cō moysen pēsauan q̃ dios daua bozes: ⁊ no entiēden q̃ aq̃lla habla era presentarle enel entēdimiēto las cosas claramēte assi como erā. y q̃ndo dizen q̃ vio Abrahā los angeles: ellos no piēsan q̃ ay otro secreto: ⁊ no piēsan q̃ fue visiō de profecia aq̃lla. E piēsan para ser vn hōbre profeta q̃ no ha menester, primero de ser sabio ⁊ justo: ⁊ piēsan q̃ Abrahā ante d̄la profecia era rustico: ⁊ auia ya enseñado astrologia alos egipcianos. E piēsan q̃ Moysen era vn ydiota: y era el mas sabio hombre q̃ auia en egipto. Tāto q̃ sabia enla sculptura delas ymagines mas q̃ hōbre de todo el mūdo ala sazō: ca el hizo dos anillos enel signo de geminis q̃ndo caso cō la Ethiopissa: el vno d̄ amor: y el otro d̄ oluidāça. E dixo el entēdimiēto. Mucho q̃rria saber de la profecia porque no ay agora ꝓfetas como solia: y querria mucho saber porq̃ fueron vedadas las adeuināças ⁊ los sueños. Dixo la sabiduria. yo no te puedo agora destinguir entre los profetas: de como vnos ouieron la ꝓfecia velando ⁊ otros durmiēdo: ⁊ como vnos ouierō la lumbre assi como del sol claro: ⁊ otros assi como vn relāpago d̄ noche: ⁊ ꝓfetizauā vna cosa en grā tiempo: ⁊ otros la ouierō como muchos relāpagos q̃ vienē de noche: ⁊ aq̃stos fueron llamados por los gentiles vates ⁊ las mugeres sebillas. y como algunos durmiēdo auiā esta visiō: ⁊ otros velādo: y q̃l se llamaua profecia: qual vision: ⁊ qual sueño ⁊ oraculo: ⁊ qual simulacion: ⁊ qual metafora. Quiero que lo veas enel espejo: ⁊ porque ay profetas: tambiē quiero q̃ lo veas alla: ca menester ha volūtad d̄ dios ⁊ influēcia. Ca no se haze alguna cosa sino con materia dispuesta: assi como no recibe las ymagines el espejo sino desque fuere bruñido ⁊ limpio. Porque fueron vedadas es: que los sueños han menester para ser verdaderos: ꝑsona: tiempo: oficio: complexiō: vso: acidēte: ⁊ influēcia. y tātos son los errores enellos que muchos errarian: y perderian tiempo por las diuinaciones. yo te dire: el profeta es santo: y viene muy tarde: ⁊ viendo el spiritu malino los hōbres muy inclinados a saber lo por venir: ⁊ las mugeres mucho mas: mostro les hallar infinitos generos d̄ diuinaciones ⁊ suertes:

y el primero en q̄ começo fue el rey Zoroastes: el q̄l hizo doziētos ⁊ veyn-
te mil versos dela magica: el q̄l mato Nino rey delos assyrios en vna ba-
talla: ⁊ despues fue aq̄sta arte ampliada por Demetrico. y en tāto se esten
dio aq̄sta ilusion q̄ pensauan los egipcianos q̄ Moysen por aq̄lla arte hi-
ziesse los miraglos: ⁊ vuo algūos dellos q̄ tornauā los palos en culebras:
⁊ las aguas en sangre: ⁊ vuo q̄ parescio inuocar vna muger el anima de sa
muel. E vuo otra malefica q̄ cōuertio todos los cōpañeros de Ulixes en
bestias: o q̄ les parésciā. Mostro les el diablo otra ilusion: q̄ llamauā los
muertos derramādo sangre y agua mezclada cō sangre sobre la fuessa del
q̄ inuocauā: y aq̄stos se deziā nigromāticos. y tal era el q̄ inuoco sobre los
huessos de virgilio q̄ le mostrasse los secretos de natura q̄ sabia: ⁊ aq̄stos
deziā q̄ los espiritus inmūdos amauā la sangre. Auia otros que hazian
cortes de vestidos de cierta manera: ⁊ comiā viandas dessecatiuas de sus
cerebros: ⁊ tomauā de ciertos animales o yeruas ⁊ piedras: y estauā apar
tados d̄la cōpañia delos hōbres: ⁊ haziā otras ayudas ⁊ philaterias fan-
tasticas ⁊ parescia les q̄ veyan ⁊ oyan algūas vezes figuras: ⁊ aq̄llo interp̄
tauan. y aquestos se llamauā diuinos: que quiere dezir llenos de diuini-
dād. y aquestos con vna simulada astucia se hazian santos: ⁊ las gentes
ocurrian a ellos. y otros ouo que hazian sacrificios alos ydolos: ⁊ haziā
ciertas plegarias ⁊ oraciones: y erā en tres maneras: conuiene a saber Phi
tonicos: cuyo comēçador fue Apolo delphico: ⁊ ydolatras: cuyo comē
çador fue Bello: ⁊ arriolos. y ētre los astrologos vuo vnos q̄ se llamarō
Astronomos: ⁊ otros Astrologos judiciarios. Destos vuo algūos que
se llamarō Magos: ⁊ aquestos deuinauā enlas estrellas. Otros se llama-
uā aruspices: y aquestos parauā mientes enlas horas. Otros Geneaticos
q̄ considerauā las natiuidades: y aquestos se nōbrā mathematicos. Des-
pues vuo otros q̄ considerauā los gritos y el volar delas aues: ⁊ aq̄stos se
nōbrā agoreros: y aq̄stos hallaron primero los frigios. Otros deuinauā
enlos miēbros delos animales biuos: y otros enlos muertos: los d̄los bi
uos: dellos en si mesmos como les bollia el pie: la mano: o ojos: dellos en
otros: delos muertos dellos ante q̄ se elasse la sangre enlos miēbros: ⁊ o-
tros enlos huessos llos: y otros enlas espaldas: ⁊ otros enlas piedras o
espejos: y aq̄stos se nombrā p̄stigiatores: y aq̄sta primero la hallo Mercu
rio. Otros vuo sortilegos aq̄stos dellos cō pūtos en quatro casas de ca-
da quatro lineas echauā los puntos sin cuento: despues haziā. xv. casas
⁊ llamarō se geomanticos. Otros echauan plomo o cera enel fuego: ⁊ lla-
marō se epirmāticos. Otros echauā cera enel agua: y enlas ymagines ade-
uinauā: o echauā vn hueuo en vna redoma de agua: ⁊ dixerō se ydromā
ticos. Otros poniā de noche al ayre ciertas letras con açafrā en vna cosa
lisa: ⁊ mirauā el primer viento: ⁊ dixerō se ariomāticos. Entre estos gene
ros d̄ suertes vuo doze panes de sal enel comiēço del año para ver quādo
llouería o faria bueno. Entre los ydromāticos vuo q̄en de noche cerca las

fuētes o rios o mar inuocaua los espiritus malignos: ⁊ aq̃sto començaron los Persianos. y vees como entre tātos generos đ errores: cuya verdad era muy poca: bueno fue vedarse: ca en otra manera los hōbres simples fuerā engañados: ⁊ muchos đllos fuerā ydolatras: mas alos sabios q̃do el saber delas cosas que no tocā en ydolatria o supersticiō: ⁊ aq̃stas solas artes que vsan sangres o sahumerios: todas son malditas. Mas el ayuntar lo actiuo al passiuo: y el esculpir delas piedras en tal signo: o el adeuinar enlas estrellas licito es si es a buē fin. E otro ꝓnūciar de nombres licito que llamauan tabla: ⁊ costreñir los espiritus con aquella virtud licito es mientra el fin sea bueno. Bien puede el astrologo hazer vna ymagen: y esculpir la enel signo de Scorpio para que sane los hōbres de toda mordedura de serpiēte: ⁊ licito seria a vn hōbre hazer vna ymagē por quitar los lobos o la langosta de vna tierra. y los q̃ dizen q̃ esto no es possible tābiē confiessan que no sabē nada. y para dezirte q̃ ymagines se podrian esculpir licitamēte en cada signo: ⁊ declarar te quales nōbres se podriā licitamēte nōbrar: y como se duriā escriuir ⁊ q̃ñdo: y las ymagines de q̃ auia de ser cada vna: ⁊ como esculpida ⁊ quādo: ver lo has en casa dela naturaleza: ⁊ lo đlas ymagines enel espejo dela verdad ⁊ lo delos nombres: ca son los mayores secretos đspues dela profecia. E assi me despido de te hablar delos angeles: reduziēdo te como enel mūdo ay espiritus: certificando te como son nueue diferencias ⁊ grados ⁊ ordenes de angeles. y como dixe q̃ ay enel mūdo espiritus inmundos. y como son los prophetas alūbrados por los angeles: los quales angeles reciben la lumbre de dios glorioso ⁊ la virtud. Cuyo oficio es contēplar a dios glorioso ⁊ amar lo: y mouer los cielos ⁊ los planetas y estrellas por quiē se mueue la materia đ todas las cosas corporales. y enesto no ay duda. Entōce dixo el entēdimiento. Alabado sea dios viuo ⁊ glorioso: que es alūbrador delos angeles: ⁊ le plaze comunicar nos alguna parte de aquella lūbre: ca ciertamente por esso q̃ me aueys dicho muchos errores vanos aueys q̃tado de mi coraçon. E ruego vos por dios q̃ vos me q̃rays dezir a q̃ fin fue criado el mundo: y el hombre a que fin fue hecho.

¶ Question dela causa final del mundo.

PReguunto el entendimiento. El mundo para q̃ fue hecho? Si es verdad lo q̃ los hōbres dizē: cōuiene asaber q̃ los angeles ⁊ los cielos ⁊ la tierra: ⁊ todo quanto es fue criado por el hombre: y el hombre fue finalmente criado por dios. A esto respondio la sabiduria. El mundo ⁊ todas las cosas q̃ enel son: assi las altas como las baxas fuerō criadas por dios: el fue la causa eficiente: y es la su causa final. y por tanto se dize Alpha ⁊ o: que quiere dezir primero y postrimero. y puesto que dios no auia menester mundo para complimiēto suyo: quiso lo hazer porque dela bondad ⁊ grandeza ⁊ sabiduria que dētro del eran:

vuiessen alguna participacion las cosas criadas: ⁊ aq̃sta fue vna magnifi-
cencia ⁊ largueza infinita. y lo que piensan las gentes ellos ser el fin delas
cosas criadas: en parte verdad dizen: mas no dizen verdad en todo. Ca
en quanto dizen que los angeles ⁊ los cielos ⁊ las estrellas aya dios hecho
por ellos: este es error grande: ca cierto es q̃ el sol: puesto que parezca vna
siniestra enel cielo: mayor es ciẽto ⁊ sessenta ⁊ cinco vezes ⁊ dos tercios q̃
toda la tierra. E si ellos dixessen que tales estrellas: ⁊ tan grandes cielos: ⁊
tan nobles angeles fuessen a fin dellos: seria assi como si vn rey dixesse que
queria hazer vna añoria grande toda de oro ⁊ piedras preciosas: y estu-
uiessen en guarda della ⁊ adereçando la diez caualleros los mayores d̃ su
reyno: y esta añoria sacasse agua para vna pesq̃ra dõde estuuiessen ranas
⁊ pesces: ⁊ beuiessen los ratones: paresce te q̃ seria razonable? El entendi-
miẽto sonriose ⁊ mouio la cabeça. y mas paresceria a vn rey que q̃ria ha-
zer vna vestidura para vn seruidor suyo: ⁊ dixeronle que auia menester
vna aguja para coserla. y el mando hazer vn martillo en q̃ pusiessen mil
quintales de oro: y este era para hazer el aguja. Respondio el entendimiẽ-
to. Veo la declaracion de este exemplo ⁊ no puedo sofrir la risa. Mas en q̃
ternian los hombres verdad? A esto dixo la sabiduria. Naturalmente to
da cosa que es menos noble ⁊ inferior es sojuzgada ala superior ⁊ mas no
ble: y en aquesta manera todos los animales no valen tanto como el en-
tendimiento de vn hõbre: y en aqueste respecto verdad es las cosas cria
das ser al hombre sojuzgadas: conuiene saber las materiales ⁊ de materia
sensible. E cierto es que los barbaros que son mas baxos en entender q̃
los mediterraneos: y hombres bien cõplessionados son sieruos de aq̃llos
por derecho natural: assi como sabras en casa dela razon. y para esto yo
te pregunto. Un hombre si querria ser loco por ser señor de todo el mun-
do? Respondio el entẽdimiento: no. Dize la sabiduria. Pues luego sigue-
se que el entendimiento del hombre es aquel por el qual el hombre es hõ
rado ⁊ sojuzga las cosas inferiores de razon: assi como el es sojuzgado esso
mesmo alos angeles: ⁊ aquellos a dios: al qual se reduze ⁊ subordena to-
da la orden mundial: ⁊ tornan las cosas todas a el: assi como del proce-
dieron. E ves aqui la causa final del mundo. La causa final del hombre es
en tres maneras. La primera manera es que el hombre conuiene con las
sustancias separadas ⁊ con los angeles. y segun esta manera le conuiene
viuir angelicalmente especulando enlas sciencias: ⁊ contemplando al se-
ñor ⁊ hazedor del mundo: vacando cerca del conoscimiento delas cosas
mas altas que ser puede: assi como cerca del conoscimiento de dios. y co
mo el sol des necessario de ser: ⁊ saber que es la natura d̃l necessario: ⁊ del
possible: y del contingente. y saber los secretos dela vnidad: ⁊ dela mul-
titud: ⁊ dela causa ⁊ causado: ⁊ dela prioridad: ⁊ dela posterioridad: ⁊ de-
la incepcion. Dela potencia: dela substãcia: dela materia: dela forma: de
los acidẽtes: del vniuersal: particular: del todo: d̃la parte: del genero: de

la diferencia: dela idẽtidad: dela diuersidad: delos mouidos: del primer mouedor: de sus propriedades: ḋ sus cõdiciones: ⁊ como produxo las cosas: ⁊ como participa alas cosas su bõdad ⁊ su virtud. y como es la su prouidẽcia: ⁊ como tiene cuydado singular entre las otras cosas ḋl hombre. Como es el su poder: su sabiduria: la su bõdad: la su luz: dela profecia: ḋla gracia q̃ del recibẽ los hõbres. y cõ todo esto ser obediente a dios ya sus mandamiẽtos. Enla segũda manera es: q̃ el hõbre es considerado segun q̃ es animal: y segun esto: le conuiene ser tal como las bestias: ⁊ seguir las passiones del apetito concupiscible: ⁊ dela yra. y segũ esto: delos hõbres dellos son embidiosos: dellos golosos y embriagos: ⁊ soberuios o temerosos: o auariẽtos: ⁊ assi delas otras passiones. La tercera manera es q̃ el hombre cõsiderado segun q̃ es hombre: le cõuiene ser justo: ser frãco: prudente: templado: fuerte: ⁊ bien ordenado. La primera se llama vida angelica. La segũda vida bestial. La tercera vida humana. y de aq̃sta vida humana se hara mencion en casa dela razon. y luego la verdad llamo al entendimiento: ⁊ mostro le todas las cosas ya dichas por orden enel espejo: E dixo le mas: que antes que se fuesse que ella queria hablar con el que no lo viesse la razõ ni la sabiduria. y ella mãdo le que se tornasse por alli: que otras cosas le q̃ria dezir. y de aq̃llos señores muchos vinierõ con ela casa dela naturaleza: q̃ estaua ay junto ⁊ vinierõ cõ la verdad ⁊ cõ la razon.

¶ Capitulo. xviij. De como el entendimiento entro en casa dela naturaleza con la verdad ⁊ la razon: ⁊ multitud de sabios y delo que ay vio.



Venidos a casa ḋla naturaleza: hallarõ la en vna sala toda de alabastro muy liso labrado segũ cõuenia ala necessidad ḋl edificio. La dueña era antigua: y tenia la cara muy sagaz: ⁊ tenia enla mano derecha vna vara: y enla otra vna massa de tierra: ⁊ tenia de la cinta arriba vna vestidura de purpura blanca: ⁊ algunas gotas coloradas enella: y la hal da ḋla vestidura era toda de terciopelo negro. y tenia esta dueña vna disformidad: que auia las piernas pelosas delos ynojos

ayuso: assi como vn osso: mas ella era muy prudente: τ muy sabia. y a sus pies estaua Aristoteles: τ al derredor estauā Tales milesio: Empedocles: Parmenides: Anaxagoras: Pitagoras: Democrito: Anaximādro: Alexādre peripatetico: Auerrois τ Alberto magno: τ mezclarō se cō ellos aq̄llos q̄ veniā: τ hablo la razon desta manera. El entēdimiēto viene de casa dela Sabiduria: τ ha sabido assaz cosas secretas: ruegaos q̄ le digades algūas cosas en q̄ aya plazer. E dixo entōce Aristoteles. Señora si algo le q̄reys dezir: començad por los principios primeros. Ca aunq̄ seā mas vniuersales τ mas cōfusos: mejor los recibira el entēdimiēto. Ca nūca el entēdedor es contento hasta que sepa las cosas por las causas primeras τ verdaderas. y preguū to al entendimiento si lo queria assi. y el entendimiento dixo que si. y respōdio la naturaleza. Tantas han sido las opiniones del primer principio: que dellas mueuen a risa: τ dellas traen grandes especulaciones. Ca vnos vuo que pusierō q̄ el agua era primero principio ḋlas cosas: diziendo que todas las cosas se criauan ḋla humidad. Otros pusierō que el ayre: diziendo quel ayre era caliente τ humido: y las cosas viuian por calētura τ humidad. Otros el huego: diziēdo q̄ la calētura era principio dela vida. Otros: dos elemētos: otros: tres. Otros pusieron infinitos principios: otros pusieron dos principios: raredad: y espessura: otros los numeros par τ impar. Otros los athomos infinitos ē numero. Otros las ydeas o semejanças q̄ eran en la causa primera. Otros pusieron dos principios: el vno de discordia: el otro de amistad: τ dixerō q̄ los elementos acabo ḋ multitud ḋ años no sabida conuenian por grā amistad τ concordia: y se veniā a mezclar en vno y se hazian vn caos τ confusion. y q̄ otra vez q̄ venia la discordia: y q̄ se yua cada vno delos elemētos a su propria regiō. y que en esta manera eran ya poblados τ deshechos infinitos numeros de mūdos. y ouo otros que pusierō que acabo de. xxxvj. mil años tornauan las cosas a ser por la mesma forma que agora son: essas mesmas gētes: las mesmas lenguas: costumbres: poblaciones: oficios. y esto acabado de dezir: algunos delos que alli estauan ouieron verguēça. Aristotiles dio del codo a Platon que estaua junto con el τ sonriose poco. El entēdimiēto p̄gūto: pues entre tantas opiniones q̄l sera la verdadera? Dixo la naturaleza. La verdadera es: que son tres principios: la materia: la forma: y la priuacion. E la materia nunca es su oficio sino partirse ḋ vna forma y desnudarse y desuestirse ḋ otra. y la priuaciō darle aquel apetito: la qual es vna suziedad τ impuridad la q̄l se llega ala materia: en tal manera q̄ si della se partia no se engēdraria ningūa cosa. y por esso en el cielo no ay priuacion alguna. y por tanto no se haze ay priuacion ni generacion: y la forma es la que da el complimiēto ala cosa: y es la que da el ser τ la perfecion: ca sin ella la materia es aun peor que el ojo sin vista: y la oreja sin oyr: τ aq̄stos son tres naturales principios. y de aquestos se engēdrā todas las cosas: y en ellos se corrōpen: τ mi consideraciō es tratar de

los cuerpos

los cuerpos q̃ se mueuẽ en quãto son mouibles. y no es mi cõsideracion
cerca delas cosas en quãto son criaturas y hechuras de dios glorioso: ni
en quãto participan su bõdad y su sabiduria: ni en quãto es sobre ellos la
su prouidẽcia. Mas mi consideraciõ principal es considerar el cielo en q̃n-
to se mueue ⁊ tiene mouedor: ⁊ tãbien es mi speculacion en cõsiderar ⁊ di
stinguir q̃ quantos diuersos mouimientos ay enlos cielos: tantos moue
dores ha d̃ auer por fuerça: ⁊ no considero yo los mouedores en q̃nto son
inteligẽcias q̃ alaban a dios glorioso. Ca este cõsiderar es dela sabiduria.
Mas trato dellas como son mouedores: ⁊ dependẽ del primer mouedor
y trato esso mesmo dela influẽcia q̃ las estrellas hã sobre las cosas insanas
Ca no ay piedra: ni yerua: ni animal enel mũdo q̃ no resciba su influecia:
virtud: calidad: o propriedad de arriba. E mi consideraciõ es cerca delas
cosas insanas en quãto se mueuen segũ la substãcia: o generacion: o corru
pcion: y segũ el acidẽte: augmento o diminuciõ: o la alteraciõ: o la muta-
ciõ del lugar. Pues segũ esta orden es mi processo enesta manera. Prime-
ramẽte cõsiderar la materia: y la forma: y la priuaciõ: assi como principios
naturales. y tratar d̃ las causas propinquas: eficiẽte: final: formal: ⁊ ma-
terial. y esso mesmo notificar el caso y la forma en q̃ se estienden. y porq̃
todo cuerpo es finito ⁊ acabado: y esta en lugar: ⁊ se mueue: ⁊ toda cosa q̃
se mueue en tp̃o ha lugar lleno o vazio: ⁊ toda cosa q̃ se mueue tiene moue
dor: por tãto trato del infinito en quãtas maneras se toma: y del lugar q̃
cosa es, y como son situados los cuerpos naturales: ⁊ colocados dentro
enel cuerpo del cielo: y como la espera postrimera es receptaculo ⁊ lugar
de todos los cuerpos: puesto q̃ ella no esta en lugar. y por tãto algũos di
xeron q̃ allẽde del postrimero cielo auia vacuo infinito. Mi propuesto es
notificar en q̃ntas maneras se toma el vacuo: y q̃ tratarõ del los antiguos
y que les mouio a aq̃sto. y como natura no consiente vacuo. E tãbien de
claro como el tiempo acompaña al mouimiẽto. y como es su medida. y
como no podria auer cosa corporal ninguna si el cielo cessasse de mouer
se. y como el mouimiento y el tiempo son continuos: ⁊ no pueden cessar
por ningũ poderio. y tambien notifico quantos son los mouedores: ⁊ co
mo ay primero mouedor: y como el mouimiẽto del cielo es perpetuo: y
como no es natural ni violento. y despues trato delos mouimientos de
los elementos: y de sus formas ⁊ de sus lugales: y de sus qualidades: y de
sus propriedades: ⁊ de sus actiones: y de sus passiones. y tambien trato
de aquello que se engendra del vapor humido ⁊ seco: y esso mesmo delas
mineras: y delas plantas ⁊ animales, y en aquesto vniuersalmente es mi
intencion comprehendida. Mas porque mejor lo entiendas quiero te po
ner vn exemplo dela consideracion mia.

Figura que la naturaleza declaro al entendimien to dela orden del mundo.

MI volūtad es de te declarar en vna figura assaz palpable toda la ordē delas cosas del mūdo enla mā̄era ē q̄ son: mas ꝑmero has de pēsar q̄ este mūdo es vno: y es por vna ordē ꝓporcionado muy ingeniosa: ⁊ por vn vinculo indissoluble. y es vno assi como vn hōbre es vno: cōuiene saber pedro o Juā: ⁊ assi como enel hōbre ay diuersidad de miēbros y de virtudes q̄ mueuē ⁊ son mouidas: ⁊ otras q̄ mādan: ⁊ otras q̄ obedescē: assi mesmo enel mundo. E assi como enel hōbre ay carne: neruios: huessos: ⁊ humores diuersos: assi la sphera del cielo se cōpone de muchas spheras: ⁊ de q̄tro elemētos en lo q̄ se cōpone de aq̄llos. E assi como aqui no ay lugar ningūo vazio: mas es todo lleno: assi enel mayor mūdo es todo lleno. y enel cētro de medio es la pella dela tierra ala q̄l circūda el agua: ⁊ aq̄lla es circūdada del ayre. y aq̄l del fuego. y aquel es circundado del cuerpo q̄nto q̄ es el cielo. E aq̄ ay muchas spheras. y no ay entre vna ⁊ otra vazio: ni alguna cosa en medio: assi como no ay medio entre el agua y el olio q̄ nada sobre ella. E assi son estas spheras ⁊ cielos īseparables: cōjuntos en tal manera q̄ no se mueuē vna vez mas apriessa q̄ otra: ni mas tarde. Mas todos son fixos ē su natura ⁊ firmes. Mas entre ellas algunas se mueuē mas apriessa q̄ otras: y la q̄ mas ligeramente dellas se mueue es la sphera o cielo postrimero. y esto es por ser mas elōgado del cētro: assi como la añoria q̄ mas ligeramente se mueue la circunferencia que trae los arcaduzes q̄ las partes que son cercanas al exe. y al mouimiēto de aq̄sta sphera se mueuē todas las otras: assi como quādo se mueue la rueda grāde del relox se mueuē todas las otras al mouimiento de aq̄lla: y las estrellas se mueuē situadas en sus spheras o cielos: assi como los clauos ⁊ las cuñas se mueuē enla rueda. y la materia deste cuerpo por quāto no es materia de los quatro elemētos por tāto no es calie̅te ni frio: q̄ son las qualidades actiuas: ni humidad ni sequedad q̄ son las qualidades passiuas. E por quāto es remouida de toda contrariedades alongada de toda corrupciō: y dētro d̄ aq̄sta sphera es la materia de q̄ se hazē los quatro elemētos: los q̄les por acercarse o alōgarse a aqueste mouimiēto primero rescibē las q̄tro formas ⁊ quatro qualidades primeras: las quales tienē lugares proprios en q̄ naturalmēte huelgā. E si por caso por violencia son de alli alançados: quitada la violēcia: por el lugar mas cercano ⁊ mas derecho que puedē vienen a sus proprios lugares: assi como el odre lleno de viēto si le teniā debaxo del agua por fuerça: q̄tada la fuerça poner se ya sobre el agua porq̄ ella no era su lugar proprio. y tābien la saeta que lançan con la ballesta hazia arriba: lube mientra q̄ dura la fuerça o violencia dela ballesta: y luego que cessa aquella fuerça descien de la saeta ⁊ viene a su lugar proprio: y de aqui se causan dos mouimiētos derechos cōuiene saber d̄ los dos elemētos ligeros a sobir desde medio: y los dos pesados d̄ baxar al medio: y encuētrā se aquestos mouimiētos ⁊ mezclan se ⁊ hazen ⁊ padescen los vnos enlos otros: ⁊ por aq̄sta causa se

engẽdran ↊ corrõpen todas las cosas engẽdrables ↊ corruptibles. y mez ctã se algũas vezes las partes muy sotiles dla tierra: assi como estos atbo mos q̃ andã enel sol son grã quantidad cõ la materia humida q̃es vapor del agua. y de aq̃stas dos cosas mezcladas se engendrã las nuues: ↊ aq̃sto haze el sol: el qual escalẽtado la tierra cõ sus rayos mediãte la calor: haze su bir lo humido vaporeãdo: ↊ lo seco humeãdo. El q̃l vapor quãdo sube ↊ se aluẽga dela tierra hazẽ se nuues por causa dela frialdad del ayre. y por tãto enel verano pocas vezes se cõdẽsan tales vapores sino en las regiões frias: el q̃l vapor si subiere enl verão porq̃ va muy caliẽte: penetrar lo ha el frio de cada parte: y engẽdrar se ha dl piedra ↊ granizo. E si la materia fue re muy caliẽte: ↊ subiere mucho por virtud del sol enla regiõ frigida dl ay re: ↊ venciere el vapor humido al seco: hazer se hã piedras muy gruessas las q̃les destruyẽ los frutos. y q̃sea verdad esto paresçe porq̃ enel verano acõtesçe apedrear mas vezes q̃en otro tpõ del año. y aq̃sto es por el altu ra del sol: la q̃l es causa de sobir los vapores y escalẽtar los: ↊ cierto es q̃ la cosa caliẽte si la ponẽ ala frialdad: la frialdad la penetra mas ayna: ↊ ya ve mos auer mas frio alas manos el q̃se laua cõ agua caliente q̃el que se laua cõ fria: porque la calẽtura abre: ↊ la frialdad penetra por los poros abier tos. E si por vẽtura aqueste vapor es eleuado cõ poca calentura: la regiõ del ayre espessa aquel vapor: assi como montõ de lana. y porque la calor es poca no puede penetrar la frior para que lo condense ↊ apriete. Mas cae condensado enla forma en que esta ↊ llamamos la nieue. y algũas ve zes sube el vapor caliente en gran quantidad: ↊ halla algun acidente enel camino: assi como algun ayre de algũ mõte o sierra: el qual no es tan frio q̃ lo pueda penetrar de toda parte: ↊ desciende aquel vapor en gotas de agua muy gruessas: ↊ alas vezes algũ granizo menudo entre ellas. y otras vezes sube multitud de vapor: y el sol esta muy baxo que no lo puede des secar ni eleuar ↊ algũ a causa acidental lo cõdensa ↊ llama se lluuia. Otras vezes euapora la tierra: o por las lluuias passadas ↊ que despues las caliẽ te el sol o en vaporear las yeruas y no es venido el sol que lo desseque: ↊ lla ma se rocio. y algunas vezes queda el ayre muy claro y muy humido ẽ las aguas: ↊ hazẽ se enel nuues muy humidas y muy claras: assi como el es pejo: ↊ paresce a hõbre q̃ vee tres o quatro o cinco soles. y aquesto es co mo quiẽ pone vn bacin de agua ↊ de dẽtro vn espejo: enel qual claramen te se paresce el sol. E si por ventura aquel ayre se mezclare con el vapor: y los rayos del sol penetrarẽ por el/engẽdrar se ha el arco de diuersas colo res. El q̃l si paresce enla mañana ẽ pte de Occidente: tronara o lloueralige ramente. E si paresce en oriente: significa poquedad de agua: ↊ tiẽpo muy claro despues de aq̃llo: ↊ si por ventura aq̃stos dos vapores van mezcla dos cõuiene a saber el seco con el humido: ↊ van ala regiõ fria congela se ↊ costriñe se'el vapor humido en suerte cõgelaciõ ↊ dura. E queda en cerra do dentro el vapor seco ↊ mueue se por salir ↊ frega se hasta q̃se enciende:

y encẽdido rõpe se aq̃lla nuue ⁊ sale aq̃l fuego. y viene a nosotros prime-
ro la vista del fuego q̃ el oyr del tronido: puesto q̃ todo se haga en vn tiẽ-
po: assi como primero vemos la lauãdera dar el golpe enla piedra q̃ oya-
mos el sonido. y aq̃sto es assi como el trueno: enel qual ponẽ el fuego in
flamable del sufre: salitre ⁊ carbõ. y haze disparar la piedra: ⁊ lãça aq̃l soni
do ⁊ aq̃l humo. Semejãte materia es ⁊ semejãte lugar el del tronido natu
ral como el del artificial: ⁊ prueuase porq̃ los olores son semejãtes. E si por
vẽtura la nuue fuere negra o bermeja: engẽdran se enella piedras de gran
cãtidad: y es peligroso alas gẽtes. E si fuere la nuue blãca declinante a ver
de: es mas ligera la piedra que se engẽdra. y algunas vezes deciende el va
por encendido ⁊ no trae piedra ninguna ⁊ mata los animales con el olor
dela sulfureydad o ponçoña. y aqueste mesmo vapor alas vezes se enciẽ-
de enla region del ayre por el grã mouimiẽto: ⁊ paresce la estrella que cae.
y es possible que del semejante vapor se encienda grã parte: ⁊ parezca fue
go a manera de columna o de sierpe: ⁊ llamã se aquellos dragones. y de
aquesto mesmo se engẽdra la galasia: y es la causa de aq̃sto que aquel va-
por es vẽtoso declinãte a sequedad: el qual cõ qualquier mouimiẽto se en
ciende: assi como el alquitrã o el sufre. y algunas vezes cessa el tal fuego d̃
arder: ⁊ queda la escuridad assi como carbon: ⁊ parescen enel ayre cueuas
negras o simas. y aqueste mesmo vapor seco si es muy gruesso y terrestre:
y el sol abre los poros dela tierra enel estio: especial enlas tierras arenosas
con los calores feruientes: y penetra este calor alas entrañas ⁊ cauernas ⁊
profundidades dela tierra: ⁊ si por ventura sobreuiniere el inuierno muy
frio: cierra aquellos poros: y el vapor pugna por salir ⁊ no hallando lu-
gar mueuese fuertemente ⁊ inflamase: ⁊ haze aberturas ⁊ roturas enla tier-
ra: ⁊ salen ⁊ proceden dende fuegos sulphureos fumigantes que parescen
alos que auemos dicho delas nuues. A aquesto ayuda mucho el agua
del mar batir enlos grandes montes concauos: ca por la resolucion del
vapor se engendran multitud de vientos: los quales si se ayuntan con el
vapor: cõmueuen se fuertemente: ⁊ si no hallan respiracion por do salir:
hazen gran terremoto. E si por ventura el vapor gruesso es eleuado: ⁊
no es la accion del sol fuerte para subtilizar lo: sube ala region fria: ⁊ la frial
dad impele lo fuertemente: ⁊ causase gran mouimiento enel ayre: y engen
dran se los vientos: mas tambien se engendran dela mar o delos gran-
des rios: el vapor delos quales se conuierte ⁊ impele el ayre. y como el ay
re tiene su mouimiẽto natural si encuentra algun grande monte: ⁊ lo haze
reboluer: engendrase tambien viento. E si aquestos dos vapores fueren
mezclados en proporcion ygual de yuso delos montes: y encerrados dẽ
tro de aquellos: ⁊ la influencia del sol ⁊ dela luna fuere muy firme sobre
aquel lugar: engendrar se ha oro o plata o balaxes: çafires: o diamantes: ⁊
otras piedras perfectas: segun la puridad dela materia y el respecto dela
influẽcia. E si por vẽtura preualesciere la seq̃dad ⁊ sobrepujare el vapor se

coal humido: ēgēdrar se ha cobre. E si fuere muy terrestre ⁊ gruesso: engē-
drarse ha hierro o piedras ferruzas. y de aqueste mesmo vapor se engen-
drā los generos delos alumbres ⁊ sufres ⁊ vidrioles ⁊ tutias. E si prevale-
sciere la humidad al seco terrestre: engēdrar se ya dēde el sal gema: y el sali-
tre: y el sal armoniaco. E si por vētura el vapor seco fuere mezclado lipio
cō el vapor humido: ⁊ la frialdad sobrepujare ala calētura: engēdrar se ha
estaño: ⁊ alūbre gemini. E si fuere terrestridad inmūda: engēdrar se ha dē
de plomo ⁊ antimonia. E si el vapor seco sotil fuere biē mezclado cō el hu-
mido ⁊ fallesciere dela decociō q̄ aya estado en lugar muy frio: estara ē for
ma d̄ argē vivo: el q̄l no moja la mano aunq̄ el hōbre lo tēga enella por la
seq̄dad dela tierra mezclada. E si por vētura este vapor es muy gruesso ⁊
muy terrestre ⁊ no se puede elevar por virtud d̄l sol: engēdrarse hā de aq̄l
los grādes mōtes ⁊ dureza de aq̄llos. Ala qual generaciō ayudā los dilu-
uios ⁊ los mares: ⁊ inūdaciones: q̄ son la causa de lapidificar los lodos: ⁊
cōuertir los en natura de piedra: ⁊ no te marauilles porq̄ he dicho q̄ la ge
neraciō delos metales ⁊ delas piedras se haga del vapor: ca cierto es ē las
tierras orietales dōde el vapor es puro: ⁊ la influēcia del sol es rezia cōuer
tir aq̄l vapor en oro. E ya hā visto en otras caer hierros assi como de fre-
chas o de viras. E ya ha cōtescido verdaderamēte caer enel tiempo d̄los
tronidos ⁊ nuues muy oscuras ⁊ bermejas: mas grandes en quātidad in-
creyble de hierro y de cobre: ⁊ provaron las gentes de regalar lo ⁊ no pu-
dierō hasta q̄ echaron sobre ello sufre ⁊ oropimiente. y la altura d̄stos mō
tes q̄ auemos dicho es causa de retener los rayos del sol: y escalētar la tier
ra dōde el vapor caliēte ⁊ humido es cōueniente para criar arboles ⁊ yer-
uas: ⁊ todos los vegetables. Las quales dos virtudes cōuiene a saber ca-
lentura ⁊ humidad si se ayuntā mas biuamēte: y en proporciō mas ygual:
prouienē dēde animales de diuersas especies. E si la mezcla fuere flaca po-
co excediente ala delos arboles: engendrar se han animales cōchiles. E si
fuere vn poco mas rezia ⁊ declinare ala humidad y el lugar fuere frio: en-
gendrar se hā dende todas las diuersidades d̄los peces. E si prevalesciere
la calentura y el lugar fuere terrestre ⁊ seco: engendrar se han las reptiles ⁊
sierpes en diuersidades muchas. E si la cōmixtura fuere mas fuerte: ⁊ mas
ꝓpinqua ala ygualdad: engēdrar se hā dende los otros animales ⁊ aues.
E si prevalesciere la humidad ⁊ fuere la materia ponderosa: prouernā dē
de los aīales pesados ⁊ poco sensibles: assi como los asnos ⁊ los bueyes y
sus semejables. E si por ventura fueren aues: prouernan dende los buey
tres: ⁊ las abutardas: las ansares: y lavancos: ⁊ otras tales. E si prevales
ciere la calentura muy propinqua al templamiento: prouernan dende
animales muy astutos: assi como el raposo: y el ximio. E si fueren anima-
les mayores: ⁊ la calentura fuere mayor declinante ala sequedad: prouer
nā dende animales feroces: assi como los Leones: ⁊ las Onças: ⁊ las aues
d̄ rapina. Esto si el mezelamento d̄stos dos fuere muy ygual: y muy pro-

porcionado. Mas si fuere corrompido por alguna causa acidental: assi co-
mo influencia de Mars o de otra estrella: ⁊ cause enellos sequedad cō ca-
lor inmoderado: o humidad demasiada cō frior excessiuo: engēdrar se hā
hombres de malas costumbres: ⁊ mal complexionados: segū la diuersi-
dad delas influēcias ⁊ la cōmixtura đlas materias: ⁊ si aqueste mezclamiē
to fuere muy ygual ⁊ la influēcia buena: engēdrar se hā hombres đ buena
complexiō y de buen entendimiento: si no se corrompe por alguna causa
acidental. y no te marauilles porque te he dicho que los hombres segū
las complexiones delos climas: ⁊ lugares: ⁊ tierras: ⁊ influencias donde
nascen se conforman alas calidades de aquellos. Ca naturalmēte vemos
que los hombres de vna tierra son amigables y benignos por la mayor
parte: ⁊ los de otra ladrones y maliciosos: otros soberuios ⁊ audaces: o-
tros temerosos y couardes: ⁊ assi delas otras calidades. y veys aqui co-
mo dela cōmixtura delos elemētos se engendran todas las cosas criadas
enel mundo: y en aquellas mesmas se tornan a resoluer đspues que corru
ptas: ca la generacion de vna cosa es corrupcion de otra. Agora torne-
mos al exemplo: tu deues notar que assi como enel cuerpo đl hombre ay
algunas partes: las quales rigen: assi como el coraçon que es fuente ⁊ prin
cipio donde proceden los espiritus vitales: el qual si cessasse: el hombre
morria subitamente. Assi mesmo enel mundo vniuerso ay el cielo que es
assi como el coraçon: ⁊ mueue se perpetuamente. El qual si cessasse tanto
como abrir el ojo o cerrar: perescerian todas las cosas criadas. E assi co-
mo enel hombre ay vna fuerça o sensibilidad que es por la ligatura dela
diuersidad delos miembros: por la qual se mueue: assi mesmo enel mun-
do ay vna armonia que concathena ⁊ ayunta las partes vna cō otra: ala
qual los sabios dixeron natura: ⁊ aquella so yo: que por mi se cōseruan to
das las especies delas cosas que son enel mundo. Mas aplicādo el exem-
plo. Assi como el hombre tiene miembros por do se conserua nudriendo
dose: assi como la boca ⁊ otros para conseruacion dela especie: ⁊ otros
miembros que son para acercar la cosa conueniente ⁊ arredrar la discon
ueniente: assi como el ojo/la oreja/el pie/o la mano. E ay otras cosas que
siguen la cōplexiō: assi como los cabellos ⁊ las vñas. Assi mesmo enel mū
do mayor ay las especies que son primero entēdidas dela naturaleza. E
para conseruar aquestas ay cuerpos que nunca se corrompen: assi como
los cielos: ⁊ ay otros que aunque se engendren ⁊ corrompan duran por
siempre: assi como los elementos: ⁊ por causa dela contrariedad pugnan
vnos con otros: ⁊ q̄ndo excede alguno causan se grādes pestilēcias y enfer
medades enel mūdo: y esto es por defecto đlas q̄tro virtudes no ser ygua
ladas: ⁊ porq̄ aq̄stos acidētes no hā entendimiētos: indiferenter matan al
grande y al pequeño/al sabio/al nescio/al bueno y malo. y pregūto el en-
tendimiento. Vos aueys hablado delas q̄tro virtudes q̄ sostienen toda
cosa viua: cōuiene a saber atractiua/retētiua/digestiua/expulsiua. y đzis q̄

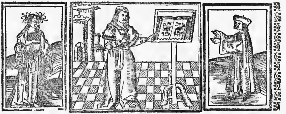
todas las enfermedades ⁊ llagas q̃ alos hõbres viené es por defecto d'alguna de aq̃stas: y esto es q̃l hõbre come mas delo necessario: y esta es atractiua: o no lo retiene: que es retentiua: o no lo digere: q̃ es la digestiua: o no lo expelle q̃ es la expulsiua. A mi me paresce que es vna cosa muy desordenada: ca fuera mejor q̃ aquestas virtudes ouieran entendimiento ⁊ hizierã diferẽcia delos buenos alos malos: ⁊ matarã al malo y q̃dara el bueno. A esto respõdio la naturaleza. Si las sobredichas virtudes ouierã entendimiento: no aprouecharia para lo que eran: ante fuera por el contrario: ca vemos por esperiencia que los rusticos comen mas ⁊ digeren que los sabios ⁊ intellectuales. y aun enlos animales brutos son mas rezias aq̃stas virtudes q̃ enlos hombres. E como verdad sea que dõde ay menos entendimiẽto aquestas virtudes o potẽcias seã mas fuertes: siguese necessariamẽte q̃ no pudieran auer el tal conocimiẽto del malo al bueno. y semejãte q̃stion es aquesta como quien preguntasse q̃ al pie porq̃ no le hiziero ojos para que viesse: ca muchas vezes se guardaria d'la piedra en que topa: o dela culebra q̃ le muerde: o del clauo: o semejantes nuzimientos q̃ por no verse le siguẽ: delos q̃les fuera guardado si viera. E no sabe los tales que para el pie ver vuiera menester necessariamẽte aq̃lla materia delicada: ⁊ aquellas sotilezas ⁊ armonia de telas delicadas ⁊ humores prospectiuos ⁊ transparentes q̃ son eñl ojo: ca en otra mãera no pudiera ver. y entonces el tal pie no aprouechara para andar: ca enel primero passo se quebrara. y por tanto proueyo la natura: ⁊ puso el ojo enlo mas alto porq̃ se conseruasse: ⁊ diole cobertura q̃ lo defendiesse: ⁊ hizo le de materia delicada: porque traspareciessen y relumbrassen enel las formas ⁊ imagines ⁊ colores visibles: ⁊ vio la natura que el pie auia de sostener el cuerpo: ⁊ por tanto lo hizo de huessos muy duros ligados con neruios muy rezios: ca assi cumplia que fuesse. y vees aqui como conuino que las fuerças o virtudes naturales fuessen de vna materia ⁊ los animales ⁊ intellectuales fuessen en otra: ⁊ consintio la natura la destruycion delos particulares en algunos tiempos: porq̃ por aquellas virtudes se cõseruã las especies por siempre: ⁊ quiso consentir el poco daño por el gran bien que se seguia pues que no podia estar en otra manera. y a vezes la destruycion de vn hombre o enfermedad o corrupcion como auemos dicho: assi mesmo es enel mũdo vniuersalmẽte: que los elementos ⁊ qualidades que cõseruan las cosas criadas alas vezes hazen excessos de aguas: de frialdades: de calenturas: de sequedades ⁊ corrupciones. y por ventura pujara ⁊ vencera el vn elemẽto alos otros en alguna disposicion del cielo en grãdes millares de años: alos q̃les no bastã las cronicas: ca los leguajes d'las gẽtes se mudã ẽ los tp̃os: de q̃ no ay memoria: ⁊ crescera el agua ⁊ cubrira las tierras pobladas: assi como se hizo en thessalia enel tiẽpo de Jacob patriarca: ⁊ assi como enel tiẽpo de Noe: o assi como fue enel diluuio de Deucaliõ ⁊ de Pirra: o assi como fue en Grecia enel tiẽpo del rey Dulfinis: ⁊ otros diluuios

q̃ auia auido en grecia primero. y paresce por las antiq̃ssimas hystorias q̃ aquella gente primero ouo nõbre sacicros: ⁊ despues ouierõ nõbre garricios: y despues ouieron nõbre argolicos ⁊ danaos: ⁊ despues ouieron nõbre griegos. Las quales mutaciones de nõbres significan muchas mutaciones ꝺ̃ diluuios. y q̃ esto sea verdad paresce q̃ enel tp̃o de hercoles auia lagos q̃ manauan agua ⁊ proueyan la agricultura dela tierra: ⁊ de aq̃stas lagũas fue la Idra que manaua por siete lugares ⁊ destruya la tierra. Hercoles por arte de geometria hizo cauar en ciertos lugares: ⁊ poner ciertos obstaculos de peñas ⁊ piedras: y dessecola. y por tãto fingerõ los poetas q̃ auia muerto la Sierpe de siete cabeças. y contescio ante dela reyna Isis grandissimo tiempo que Egypto era llamada Niebla: assi como lo pone Homero ẽlas historias antiguas: y despues vino vn diluuio que la cubrio toda: ⁊ duro assi grãdes tiẽpos. y despues el sol la desseco y leuãtarõ se vapores muy espessos: y ẽla euaporaciõ suya causauase obscuridad grãde. y por tanto le pusieron nombre Egipto q̃ quiere dezir tiniebla. E ya fallamos muchas cibdades ⁊ grandes poblaciones ser cubiertas de agua subitamẽte: y tãbiẽ algũas pobladas assi como fue la isla de Leon: ⁊ la isla de cedro: y assi como fue la destruciõ delas cinco ciudades que eran en sodoma ⁊ gomorra. y assi como se cubrio de aguas la ciudad de Troya: ⁊ la isla de Cayn: que desde Hercoles aca la ha cubierto la mar ya q̃si toda. Enel mar mediterraneo ꝺ̃la p̃te ꝺ̃ Italia se hallã edificios de grandes poblaciones. Enel estrecho de Gibraltar se halla puente muy grãde dentro enla mar: y en algunos mõtes se hallan conchas marinas pegadas enlas peñas assi como ẽlas alturas ꝺ̃ Mõpeller. y cierto es q̃ el andaluzia ya fue mar: ⁊ dõde no era regiõ ni habitable se hizo tẽplada ⁊ habitable. y otras muchas poblaciones ⁊ insulas q̃ continuamẽte parescen enel mar: y le cubrẽ de nueuo. ya sabemos q̃ enel tiẽpo del rey Philipo se cubrio de mar grã parte de poblaciones de egipto. E siguẽ se tãbiẽ destruyciones de p̃te ꝺ̃los terremotos: ⁊ muchas vezes enel mũdo ha contecido terremoto q̃ derroco grandes poblaciones y edificios. y halla se enlas antiquissimas hystorias y es verdad que algunas vezes ha preualescido el elemẽto del fuego: y q̃mado grandes partes del mũdo: dõde perecieron las escripturas ⁊ las cronicas. E ya hallaron en egipto despues delos diluuios lẽguaje escripto que no sabiã leer: ni lo entendian los de aquel tiẽpo. E ya contescio preualescer ⁊ corromperse el ayre por la conjunciõ de mars y de Jupiter: ⁊ hazerse pestilẽcia vniuersal corrompiendo el ayre. y otras vezes se corrompe por causa delos animales muertos. E ya ha cõtecido morir en vna batalla mucha gente: ⁊ del hedor inficiõarse el ayre: ⁊ seguir se grã pestilencia enlos lugares comarcanos. y otras vezes corromperse por ponçoñas: assi como enel tiẽpo del rey Philippo padre de Alexandre: q̃ dos Dragones corrompieron el ayre entre dos montes: y quãtos por alli passauan moriã subitamente. E Socrates hizo vn edificio alto sobre los mõ-

tes: ꝛ cierto espejo de azero: ꝛ cierto ingenio con q̃ los mato, y tābien to/da la tierra de Egipto se corrompio vna vez porq̃ cayo vn dragon muer/to enel agua. E assi fue otra vez en Ethiopia por la mesma causa: y vemos destos peligros vniuersales cō tronidos relampagos: ꝛ otros males: nie/ues: frios: lluuias: viētos: ꝛ calores destemplados. Mas todo esto se con/siente por el gran bien que se sigue: que si en mil años se hunde vna ciudad son mil las q̃ quedan pobladas. E si el rayo mata vn hombre: quedan cië mill cuētos viuos. E si se ahogan mill enla mar en vn año: nascē cinco mil vezes mil enla tierra. y puesto que alos caminantes paresca que todo el mūdo fuera bueno q̃ estuuiera llano pa q̃ ellos caminarā sin trabajo ꝛ no viuera montes. Mas es mejor que los aya: ca sino ouiesse mōtes no auria tierra poblada: com o ellos sean causa delas fuentes ꝛ rios perpetuos que son en toda la tierra: ꝛ sean causa de tener los rayos del sol para q̃ la escaliē te. E por esto ay plantas ꝛ animales: ꝛ son causa de generacion d̃ muchos vientos: los q̃les viuifican todas las cosas. Viē do la natura estos proue/chos tātos hizo los mōtes: aun q̃ ellos no podiā ser que no fuessen altos: ꝛ trabajosos de subir y descēdir. Ca en otra manera no fuerā mōtes: ni se siguirian dellos aquellos prouechos. y no curo la natura del trabajo de los caminātes. y vees aqui como el mayor mūdo paresce al menor en aq̃sto. E aū parece le mas: q̃ assi como enel mayor mūdo ay vna inteligēcia primera: la qual es llamada vida delos siglos: que es dios glorioso: el q̃l siendo firme ꝛ immutable baze que todas las cosas se mueuā segun lo han menester. y les da las perfeciones a ellas possibles de recebir: el q̃l es ne/cessidad d̃ ser. E si aq̃l sub trayesse el ser: todas las cosas tornariā en nada: ꝛ la virtud de aquel comparada a todas las cosas es assi como quien cōpa ra el mayor angel del cielo a todas las hormigas del mūdo. En aq̃sta mes ma manera es enel hōbre la virtud del entēdimiēto: por la qual es honra/do ꝛ comparado alos angeles: ꝛ segun aquella el hombre es semejante a dios: ca no le semeja en otra cosa alguna: ātes ēlas otras cosas paresce alos animales brutos, y tāta excelēcia tiene el q̃ entiende sobre los q̃ no entien/den: como tiene el hōbre sobre su mula. Ca aq̃sta sola virtud es incorru/ptible: ꝛ no es possible q̃ se corrōpa: ca no tiene contrariedad: ni es por el cuerpo: antes el cuerpo es por ella, y quiē biue segū aquesta virtud: es an gel: ꝛ quādo muere haze se inteligencia ꝛ goza se en vida y en muerte. y el otro es apassionado: ꝛ no tiene gozo perfecto: sino el delas bestias y son be stias en vida y en muerte. E no ay duda q̃ el ētēdimiēto d̃l hōbre sea el me jor enla tīra: el qual no es de materia dela tierra: antes dela lumbre y lar/gueza d̃la inteligēcia. y el que de entender la razō ꝛ saberla cura: ha de ser excelēte entre los hōbres inferiores de entēdimiēto: tanto como el es mas a dios semejante que ellos. y el q̃ es a el mas semejante: aquel es mas ama do. y sobre el mas amado es el cuydado d̃ dios mayor: ꝛ quāto es mayor el cuydado: es el hōbre mas cercano a dios. y quanto mas se acerca: mas

lo conosce ⁊ mas lo ama: ⁊ mas lo sirue: y mas lo obedesce. E quãto mas hombre le ama: tanto mas se goza en complir las cosas onestas: ⁊ hazerlas. y tanto mas se desuia delas cosas torpes y bestiales. Ca las vilezas assi como estan arredradas de su entẽdimiẽto: assi estã desechadas ⁊ aborrescidas de su voluntad. De aqui viene que los ydiotas piensan lo contrario. Porque ellos piensan que es mejor ser rico: y que lo honrẽ muchos: ⁊ q̃ valen mas los tales semejantes hõbres sin entẽdimiento verdadero que aquellos que han el conoscimiento: y en esto lexos estã dela verdad. Mas ver lo has enla casa dela razon: ⁊ por aquestas causas ya dichas el hõbre es dicho menor mundo: ca ay enel figura ⁊ complimiento del mayor: ⁊ no dezimos esto de todo hombre: sino del intelectual: ca el otro no es hombre sino que tiene vn grado sobre el ximio o bruto.

Capitulo.xix. Que es vna question del conoscimiento de dios glorioso y bendito.



PReg͠unto el entẽdimiẽto ⁊ dixo. Veamos aueys me dicho que vnos han mas conoscimiẽto de dios q̃ otros: aq̃sto me paresce cõtra razõ: ca si dios es infinito: cõuiene que no le conozca mas vno q̃ otro: ⁊ todos le conozcã ygualmẽte. En especial q̃ el infinito no tiene parte para que vno conozca mas q̃ otro. Mayormẽte q̃ de dios mas sabemos negãdo que afirmãdo. Aueys dicho assi mesmo otras cosas: enlas quales he tomado grã duda: las quales vos preguntare adelãte. Dixo la naturaleza. No obstãte aquestas cosas: cierto es q̃ si agora nos deziã que enel mundo auia vna naue: ⁊ nunca ouiessemos oydo tal cosa dzir: y fuessemos diez: y el vno supiesse q̃ aq̃lla es naue ciertamẽte: y no supiesse mas: ⁊ otro supiesse esto mismo: y supiesse mas q̃ no era d̃ piedra: ⁊ otro supiesse q̃ no era ninguno delos animales: ⁊ otro supiesse todo esto: ⁊ supiesse q̃ no era de ninguno delos metales: mas arbol. y otro supiesse todo esto: ⁊ supiesse mas q̃ era vn instrumẽto para nauegar: ⁊ mas supiesse d̃ q̃ manera era y no como era hecha. yo te p̃g͠uto de todos estos q̃l dellos vuo mayor conocimiẽto dela naue. Respuso el entendimiento.

Cierto es q̃ el postrimero. Dize la naturaleza. Assi es en nosotros la sciẽcia de dios glorioso: q̃ algũos sabẽ ciertamẽte q̃ es ⁊ no mas: ⁊ otros saben q̃ no es delas cosas q̃ se engendrã ⁊ se corrõpen. Otros sabẽ como no es del numero delas cosas visibles. Otros q̃ no es tal como el hõbre. Otros que es vno simple ⁊ immudable. Otros q̃ el es inteligẽcia ⁊ causa primera: comẽçador eficiẽte delas cosas: y q̃ el mesmo es causa final d̃ aq̃llas. Mas no tiene semejãça a quien lo cõparen. Destos quiẽ ha mayor conoscimiento de dios? Respõdio el entendimiẽto. Aquel que tuuo mas diferencias. Dixo la naturaleza. Biẽ has dicho: ⁊ assi es verdad. Dize mas el entendimiẽto. Aueys dicho q̃ vnos estã mas cercanos del que otros: esto no puedo entẽder. Dize la naturaleza. Cient hombres andavan a caça con vn rey: ⁊ perdieron se en vn monte: ⁊ con la grã claror del sol que hazia reuerberãdo enla nieue: tornarõ medio ciegos: ⁊ ãdauã a buscar al rey. y los vnos no acertarõ enel camino dela ciudad dõde el rey era venido. y otros estauan ya acerca dela ciudad: mas no la veyan. Otros entraron enla ciudad mas no veyan el palacio. Otros entrarõ enel palacio adõde estaua el rey: mas no lo veyã por la turbacion dela vista. Mae el mãdauales dar d̃ comer. Has visto este exẽplo? Dize el entendimiẽto. Cierto si. E dize la naturaleza. Pues qual estaua mas cerca d̃l rey: puesto q̃ no le viesse ninguno? Respõde el entẽdimiẽto. No cale dezir: ca manifiesto es: ⁊ dize la naturaleza. Tal es el acercarse el hõbre a dios: q̃ aun que todos seamos ciegos de entẽdimiẽto enla comprehension ⁊ su conocimiento: pero vnos mas que otros. Bien veo la declaracion dixo el entendimiẽto deste exẽplo q̃ pusistes: ⁊ bẽdito sea ⁊ loado el glorioso dios q̃ tanto conocimiẽto vos ha dado. y a el seã gracias sin fin ⁊ gloria: porq̃ me ha hecho tãta merced q̃ me ha alũbrado: mas yo q̃rria ser certificado de vna otra q̃stion. Preguta dixo la naturaleza lo que querras.

Question maravillosa dela permanencia del alma: despues del cuerpo.

Gran gozo he auido dixo el entẽdimiento en vuestro hablar tan dulce: ⁊ tan breue: ⁊ tan cierto: mas yo vos suplico q̃ me saqueys de otra duda que tengo. Vos aueys dicho que el entendimiento del hombre es incorruptible: ⁊ yo no puedo ymaginar como esto sea verdad como veamos que de que hombre muere: nunca torna respuesta ni mandado delos que van: ni nosotros no veamos ni sintamos tal cosa: antes quando vn hombre muere: abre la boca ⁊ sale vn poco de ayre: el qual piensan los hombres que sea el espiritu: ⁊ mezcla se con el otro ayre: ⁊ no ay diferẽcia ninguna del vno al otro. y aquesto nos haze entender que el anima muere cõ el cuerpo: ⁊ no es como aueys dicho. A esto respondio la Naturaleza. Este error maluado en dos generos de personas ha venido. El primero ha sido en aquellos que hazen muchos

males: y se veen desesperados delo q̄ les dizen del otro mūdo q̄ segun sus
malas obras veen que no es possible alcāçar ellos la tal bienauenturāça:
⁊ por conortarse dizen q̄ despues de hombre muerto no ay ningūa cosa.
y de aq̄stos tales fuerō los saduceos: q̄ dezian q̄ si tal cosa fuesse verdad q̄
Moysen ouiera hecho dello mēciō. E otros q̄ oyan disputar los natura-
les: los quales dizen q̄ pues los naturales no lo prueuan q̄ no es por siem-
pre durable ⁊ incorruptible: ⁊ dizen q̄ pues ellos no hazē mēciō dela resur
recion: que las almas se corrompē despues dela muerte. E a otros ha tray
do en aq̄ste error maluado cōsiar los hōbres de su imaginaciō: que como
ellos no ymaginā sino cosas corporales: piēsā q̄ no ay otras cosas sino las
que tienen cuerpo. Aquesto viene por grosseria y mengua de entendimiē
to. E por quanto recitar las vanidades delas gentes en aquesta opiniō se
ria muy luengo ⁊ casi infinito processo: abreuiādo vēgo ala razon: cierto
es q̄ el alma del hombre es immortal. E las razones son aquestas. No ay
duda que el Anima o entendimiento del hombre sea hecho a semejança
o ymagen de dios glorioso. Dixo el entēdimiento. Verdad es. Dize la na-
turaleza. E aquesta anima segun su ser eternalmēte es efecto produzido d̄
la causa primera. Assi es dize el entēdimiēto. Pues cierto es dize la natura-
leza: que si el causado depēde dela causa eficiente ⁊ cōseruante: durara aq̄-
ste efecto miētra durare su causa. Assi como si siēpre el sol durasse enel cie-
lo: auria siēpre luz enl ayre. Assi el anima enesta manera como sea efecto se-
mejante produzido d̄la causa primera. A esto arguyo el entendimiento.
Segun essa manera todas las cosas durarian por siempre: ca todas las co-
sas son efectos produzidos d̄ dios. y en aquesta manera no prouays vos
permanescer mas el anima de vn hombre que de vn cauallo. A esto res-
pondio la naturaleza. Todas las formas se produzen de Dios mediante
otras virtudes naturales: sino el entēdimiento el qual no es por virtud d̄l
cuerpo: mas el cuerpo es por el: assi como es la red para tomar los peces:
⁊ assi como son el cauallo y las armas seruicio para la victoria: y adqueri-
dos los peces ⁊ la victoria no son menester las redes ni las armas y caua
llo. E dios glorioso le embia de su luz ⁊ virtud mesma ⁊ lo cria ⁊ lo cōser-
ua: y no ay causa de d̄struyrse si no se corrompiesse la inteligēcia primera:
la qual es dios glorioso: que es immutable ⁊ īcorruptible. E dixo mas la
naturaleza. Toda cosa que es subjecta de cosas incorruptibles es incorru
ptible: otorgas esto? Dixo el entendimiēto. Por fuerça es: mas como es
el entēdimiento del hombre subjecto de cosas incorruptibles? Respōdio
la naturaleza. No ay dubda que esta enel anima el conoscimiēto delas su
bstācias separadas y delas causas de todo el vniuerso: y delos prīcipios
incorruptibles ⁊ infalibles. El entēdimiēto respondio: verdad es. Pues
aquel conoscimiento incorruptible es. Dixo entēdimiento: si. La natura-
leza respōdio. Pues si el alma se corrōpiesse corromper se ya todo lo q̄ era
enella, y entonces lo incorruptible seria corruptible: lo qual es imposi-

ble. Assi es dixo el ẽtẽdimiẽto. Respõdio la naturaleza. Pues luego prue
uase necessariamẽte el entẽdimiẽto del hõbre ser incorruptible. Otra prue
ua. Aq̃llo q̃ es apartado segũ la obra: es apartado segũ el ser ⁊ la essencia.
Verdad es dixo el entendimiento. Mas dize la naturaleza. Pues como la
obra dl anima sea apartada de toda cosa corporal: siguese q̃ sea apartada
la essencia del anima dela del cuerpo: ⁊ no se corrõpa el anima corrõpido
el cuerpo. E dixo mas. Assi es como el tañedor q̃ no q̃ebra quãdo se q̃e-
bra su laud: pues el anima es como tañedor: y el cuerpo como instrumen
to. A esto respõdio el entẽdimiẽto. Assi es dlas otras animas delas otras
bestias q̃ sus cuerpos son assi como instrumẽtos: ⁊ por aq̃ no se prueua lo
q̃ vos dezis. La naturaleza dize. Las animas delos otros brutos son for-
mas ꝓduzidas del poderio dela materia: y el entẽdimiẽto es cosa venida
dela luz dela inteligẽcia. Aũ ay otra diferẽcia: q̃ las formas delos brutos
son para catar ⁊ buscar prouechos para los cuerpos: ⁊ los entẽdimiẽtos
han estado por acidẽte: ⁊ su fin principal es entẽder y buscar las costũbres
onestas: ⁊ huyr las cõcupiscẽcias ⁊ los actos brutales: ⁊ mira como son di
ferẽtes enel principio: y enel medio: y enel fin. Pues siguese q̃ el entẽdimiẽ
to es incorruptible. Otra prueua. Qualq̃er cosa q̃ segũ su ser haze obras se
mejantes alas obras de dios ⁊ delos angeles: siguese necessariamẽte q̃ co-
mo es semejãte en obra: sea enla substãcia: ca en otra manera preualesce-
ria el acidente ala substãcia: y es incõuiniente: ca la obra seria mejor que su
obrador: ⁊ cierto es que el entendimiẽto paresce a dios y alos angeles eñl
ẽtẽder. Luego es necessario q̃ les parezca ẽla essencia: q̃ qual es cada vno
tales obras obra. Y por aq̃sto se sigue muy claro el entẽdimiẽto ser incor-
ruptible: ⁊ no ay causa que se corrõpa por la corrupciõ del cuerpo como
no conuenga en materia ni en cosa algũa: ⁊ son tanto separados q̃si como
el hõbre ⁊ su mula. A lo q̃ dizen los q̃ se fiã de su ymaginaciõ: yo te dire dõ
de tomã el error. Cuyda el entendimiento dlos ignorãtes q̃ no ay ningu
na cosa sino corporal: porq̃ no entrã en su coraçõ sino cosas corporales: ⁊
segũ ellos no auria dios: ni angel: ni cosa algũa. Y el q̃ ha juyzio y le cõuẽ-
ce la fuerça dela prueua demostratiua riese delos semejantes: y los q̃ argu
yen que no veen ellos el alma: tal es como si el ciego negasse auer colores
porque el no las vee: o el sordo negasse la melodia del tañedor: o la armo
nia suya: ⁊ piensan se q̃ los hõbres despues q̃ muertos tienen las passiões ⁊
operaciones que tenian quando biuos. Y que son en aquella manera: y
que les queda el amor y el odio de aquellas cosas. Y estan mucho lexos d
la verdad. Delos otros vicios que arguyas no monta su dezir mas q̃ los
ladrones abominar los juezes: y blasphemar dela justicia: ⁊ vituperarla
⁊ dissamarla. E assi por estas prueuas ⁊ otras q̃ auras en casa dela razon se
prueua el anima del hombre ser immortal. Y aquesto acabado de dezir:
la naturaleza hizo fin: y la verdad mostro el espejo que tenia en la mano: ⁊
vio alli el entendimiento las cosas siguientes en esta manera.

¶ Capitulo .xx. Que es vna recapitulacion delo q̄ vio el entendimiento en casa dela naturaleza.



AQuesto acabado de dezir: la verdad mostro el espejo delas causas naturales delas cosas siguiētes. Primeramente el numero d̄ los principios y la cōtrariedad de aq̄llos. E vio la reprehēsion delos errores d̄los antiguos. E vio en q̄ manera los principios son vno: τ son dos: y son tres. E vio los secretos como la materia simple salio en ser: y en que manera disiere d̄la primera causa: y marauillo se el entēdimiēto porq̄ la materia comprehēdia tantas formas: hasta que vio q̄ cosa era natura: y quāto se estendia su poder. E vido la diuersidad delas causas: assi essenciales como acidentales. E vio las opiniones del caso y fortuna: y que cosa era contingēte de raro: τ vio que cosa era hado τ contingente muchas vezes: τ vio que cosa era hado. E vio como la naturaleza hazia por fin: τ vio las naturalezas del entendimiento y como era de aq̄llas cosas que erā en potencia solamente: τ vio las maneras del infinito: y los errores q̄ auian sido acerca del. E vio como no auia cuerpo que fuesse infinito de quantidad: τ vido que cosa era infinito en poderio: y como se entendia: τ vido las opiniones delos que hablarō del lugar: y que cosas estan en lugar: y qual fue la sentencia delos antiguos en aquesto. E vio como solamēte las cosas corporales estan en lugar: τ vido como el cielo postrimero no estaua en lugar: o el era lugar de todos los cuerpos: τ vio la opinion delos antiguos en el poner del vacuo: y qual fue la intencion de aquellos que lo pusieron: y como lo prueuan: y los errores delos que ponian vn cuerpo solido penetrar las dimēsiones de acto: τ vio las opiniones del tiempo: y de aquellos que deziā que el tiempo era solamente en el anima. E vio como el conoscimiēto del tiempo depēdia del conoscimiēto del mouimiento. E vio los secretos dela eternidad. E vio como solas las cosas naturales mouibles estā en tiempo. E vio como el tiēpo es causa dela corrupcion delas cosas. E vio quātas species erā delos mouimiētos τ vio la corrupciō del continuo: como era impossible cōponerse d̄ no

continuos. E vio q̃ cosa era alteracion y generacion ⁊ corrupcion. E vio
como se entendia el mouimiẽto ser perpetuo: ⁊ auer començado: ⁊ vio la
permanẽcia ⁊ mutaciõ delas cosas: ⁊ vio el mouimiẽto circular ser prime
ro q̃ todos los mouimiẽtos. E vio como los cuerpos del cielo no son pe
sados ni ligeros: y como no se puedẽ acrescentar ni mẽguar: ⁊ vio como
el mundo era vno: ⁊ vido el error d̃ aquellos que dixeron los mũdos ser
muchos. Vido como de fuera del mũdo no ay lugar ni tp̃o. Vido como
el cielo no se puede engẽdrar ni corrõper. Vido como el cielo es alõgado
de nocumẽto y de corrupciõ y de trabajo: y de cõtrariedad: ⁊ vio que co
sa se llamaua enel cielo baxo y alto: derecho ⁊ siniestro. Vio la diuersidad
delos q̃ morauã yuso el diestro del cielo ⁊ siniestro: assi sobre el vn orbe co
mo sobre el otro. Vido la causa final porq̃ conuenia los mouimiẽtos del
cielo ser muchos: ⁊ vio q̃ era la causa porque el cielo era redõdo: ⁊ vio la
causa dela diuersidad ⁊ q̃ntidad ⁊ figura delos cuerpos d̃los cielos: ⁊ vio
q̃ era la causa porque el cielo se mouia de oriẽte en ocidẽte: ⁊ porq̃ el su mo
uimiẽto no era mas acrescẽtado: ni mas amenguado vna hora q̃ otra: ⁊
vido la natura ⁊ la figura ⁊ las cantidades ⁊ la materia delas estrellas. E
marauillose el entendimiento de tanta diuersidad de efectos como vio p̃
ceder dellas: ⁊ vio como todas rescebiã lumbre del sol: ⁊ vio la orden de
las spheras ⁊ las distinctiones de sus mouedores ⁊ mouimientos: ⁊ vio q̃l
era la causa d̃ auer en vn cielo muchas estrellas: y en otro no mas de vna:
⁊ vido las ꝓpriedades y efectos suyos: ⁊ alabo y bẽdixo al señor dios por
la notificaciõ de tantos secretos: en especial quãdo vido las virtudes de-
los mouedores cõjuntos: ⁊ vido el error delos que aquesto negaron dõ
de se tomaua: ⁊ vido los errores de aq̃llos que dezian q̃ la tierra estaua so
bre el agua nadando: ⁊ vio el error de aquellos q̃ dezian que estaua enel
ayre sostenida por las concauidades grãdes: ⁊ vio el error de aquellos q̃
dezian que estaua detenida violentamẽte por el mouimiento grande del
cielo: ⁊ vido la causa verdadera d̃ su holgança: ⁊ vido las distinciones d̃
los climas: ⁊ la causa de temperança o intemperança delas regiões. E ma
rauillo se el entendimiento de tanta diuersidad d̃ tierras. Vido como los
animales seguiã las complexiones delos lugares donde nasciã por la ma
yor parte: ⁊ vio la generaciõ delos mõtes ⁊ la causa dela diuersidad delos
mares: ⁊ la generaciõ verdadera de aquellos: ⁊ porq̃ vnos son de mayor
quãtidad ⁊ profundidad q̃ otros. Vio la causa verdadera de ser salada y
de su crescimiẽto ⁊ amẽguamiẽto. E marauillo se el entẽdimiẽto quãdo vi
do q̃ todas las aguas procediã dela mar: y perdiã la salsedũbre: ⁊ vio vir
tudes admirables de ciertas aguas. E marauillose el entẽdimiento q̃ndo
vio q̃ el beuer de vna agua causa oluidãça: ⁊ otra memoria: otra odio: ⁊
otra amistãça: ⁊ assi de otras propriedades admirables q̃ hallo enla di-
uersidad de aguas: ⁊ vido la naturaleza d̃l ayre: ⁊ su regiõ: ⁊ su mouimien
to. Vido la naturaleza d̃los viẽtos ⁊ marauillo se d̃las diuersidades d̃ aq̃

llos: ⁊ vido porq̃ vnos eran rezios ⁊ otros flacos. y porq̃ eran vnos caliẽtes ⁊ otros frios: ⁊ vnos secos ⁊ otros humidos: ⁊ vio porq̃ vnos haziã prouecho alos frutos: otros ala generaciõ delos animales: ⁊ por el cõtrario: vio de do ꝓcediã las corrupciones del ayre. Vio la causa d̃los diluuios del fuego: vido como estos elemẽtos se engendrauã vnos de otros y se corrõpian vnos cõ otros: y como la generaciõ ⁊ corrupciõ era por siempre: ⁊ vio la diferencia q̃ es entre alteraciõ y generaciõ: ⁊ como se hazen el augmẽto ⁊ diminuciõ: y q̃ cosa es actiõ ⁊ passiõ. Vido q̃l era la causa material ⁊ formal d̃los elemẽtos: y como los elemẽtos no puedẽ ser sino q̃tro. Vio como vn elemẽto era cõtrario d̃ otro: ⁊ vido la causa porq̃ el ayre en vna pte era frio: y en otra caliẽte. Vido como el mouimiẽto era causa de calentura: vido la causa d̃la generaciõ del yelo: ⁊ vio si los cometas algunas vezes significã muertes de grãdes hombres ⁊ batallas grãdes: ⁊ quãto se estendia la mẽtira o verdad de aq̃sto: ⁊ vido la causa d̃los grãdes fuegos engendrados enel ayre: ⁊ vido la diferẽcia dela generaciõ del rocio: y d̃la lluuia: y d̃la obscuridad: y d̃la niebla: y d̃la elada: ⁊ como aq̃stas cosas conuienen ⁊ difierẽ. Vido la generaciõ d̃la nieue y q̃ era la causa porq̃ quãdo nieua se asserenauã las nuues: ⁊ vio q̃ era la causa porq̃ las gotas d̃ la lluuia en vn tiẽpo caen rezias y en otro mãsas. Vio q̃ era la causa d̃la diuersidad ⁊ quãtidad del granizo y d̃las piedras. y el entendimiento marauillo se porque manauan muchos rios ⁊ fuentes delos montes altos ⁊ grandes: ⁊ porque no procedian delas regiones llanas: vido q̃ era la causa delos grãdes diluuios ⁊ mutaciones terribles. Vio las causas verdaderas del terremoto y de sus especies: y de sus diferencias: y de sus quãtidades: y como algunas vezes son causa de grandes diluuios de eguas y de fuegos: y desgastan la tierra de dos o tres maneras. Vido que era la causa porque muchas vezes se hazian terremotos en las insulas marinas y ẽ algunos climas: vido las verdaderas causas del tronido y relampagos. y marauillose el entendimiento quando vido el relampago regalar el oro ⁊ no rõper la bolsa. E vido secar los huessos del hõbre y no penetrar el cuero: ⁊ otras vezes que no quemaua sino los cabellos. Vido que rompia la cuba y que no se vertia el vino: ⁊ marauillo se como regalaua la campana y no se quemaua la soga. Mas se marauillo porq̃ enel animal muerto con el relampago no se criauan gusanos. y de aquestas cosas todas vido las causas naturales ⁊ gozo se mucho por auer las sabido. Vido las causas verdaderas del viento que llaman toruellino: delas figuras ⁊ colores del arco del cielo: y delas vergas: y delas lineas perpendiculares que parescen acerca del sol: y del circulo dela luna y dela macula que enella paresce: vido la causa dela generacion delos metales y delas piedras: y las virtudes de aquellas. y marauillo se el entendimiento quando vido estar esculpidas naturalmente figuras de animales en aquellas sin preceder artificio: ⁊ tambien se marauillo como la calamida atraya el hierro: ⁊ vio en otras

piedras

piedras admirables ꝟ udes: q̃ rescebiã ᵭlos lugares y ᵭlas influẽcias ᵭlas estrellas. E marauillose el entendimiẽto quãdo vio q̃ las piedras si estauã mucho fuera delos lugares do fueran engẽdradas perdiã la virtud. E vido marauillosos secretos enla sculptura ᵭlas piedras: ꝛ alabo a dios q̃ ge lo auia notificado. E vido las causas ᵭla materia: y del lugar: y ᵭla compsition: y ᵭla dureza: y ᵭla põderosidad ꝛ ligereza: y dela claridad ꝛ obscuridad ᵭ aq̃llas. y despues vido el lugar ᵭla generaciõ ᵭlas plãtas: y la materia ᵭ aq̃llas: y las causas generatiuas suyas ꝛ diuersidad: y porq̃ comũmẽte las plãtas todas son verdes. E marauillose el ẽtẽdimiẽto porq̃ vnas hojas delas plãtas erã grãdes ꝛ otras pequeñas: ꝛ otras blandas ꝛ otras duras: ꝛ otras espinosas: ꝛ otras muelles: y tãbien se marauillo dela quãtidad ꝛ figura ꝛ color ᵭlas flores. Tãbien se marauillo ᵭla diuersidad de las simiẽtes y delos fructos y de sus figuras y ᵭ sus colores y ᵭ sus sabores: hasta q̃ vido la causa. E marauillose porq̃ los frutos maduros se mollificauan: y las simiẽtes maduras se endurescia: vido porq̃ en vnos lugares se engẽdrauã grãdes arboles: y en otros pequeños: y en otros no ningũos. Uido la causa porq̃ vnos fructificauã vna vez en diez años: otros en quatro: otros en cinco: otros en dos: y otros en vno: otros en vn año dos vezes: otros siempre. Uido la materia del enxerir y las tres maneras del pnascer ᵭllos: y como en cinco maneras vna plãta se mudaua en otra: ꝛ vido porq̃ vnas teniã espinas ꝛ otras no: y como vnas erã aromaticas ꝛ odoriferas: otras medicinales: otras mortiferas: otras laxatiuas: otras cõstrictiuas ꝛ opilatiuas: otras incẽtiuas y penetratiuas: ꝛ assi delas otras ꝓpriedades. Uido las quatro virtudes del anima vegetable: cõuiene saber atractiua: retẽtiua: digestiua: y expulsiua. Despues vido dõde se causaua el sesso de tocar: y como era comũ a todos los animales. Uido como algunos animales cõcbiles no teniã mas de aquel sentido: ꝛ vido las ꝓpriedades del oyr ꝛ sus causas: y del oler. Uido como algũos animales teniã los tres sentidos destos o los quatro: y erã desta vida priuados. E vido como se causa el ver. E vido secretos marauillosos enel arte delos espejos y perspectiua: y que es la causa porq̃ la vista se enflaquesce mirando las cosas muy claras: y se conforta cõ las escuras: ꝛ vido porq̃ las de cerca paresçen grandes y de lexos pequeñas. Tambien se marauillo hasta que supo la causa. E vido la causa del sesso comũ: y dela imaginacion: y dela estimatiua natural: y delos otros sesos iteriores: assi como memoria ꝛ fantasia. Y qual era la causa delos sueños vanos ꝛ verdaderos: ꝛ gozose mucho el entẽdimiẽto en saber qual era oraculo y qual metaphora y qual profecia. y despues vio el entendimiento secretos marauillosos sobre aq̃sto: ꝛ alabo a dios porq̃ tanta merced le auia hecho. Uido la causa de sus mouimiẽtos delos animales y de sus duraciones: de sus muertes y de sus vidas: ꝛ qual era la diferencia entre espiritu ꝛ alma y entendimiento. E vido como la respiracion era causa dela vida delos animales. Uido tanta diuersidad de seme

jantes especies ⁊ figuras delos animales: assi enlos mares como enlas tier-
ras q̃ fue vna marauilla grãde al entẽdimiento mayor q̃ todas las otras.
Vio q̃ la natura auia proueydo a tãta diuersidad d̃ animales segũ auiã de
buscar la vida. Ca alas aues fluuiales q̃ auiã de andar enel agua: dio poca
pluma enlas colas porq̃ no les estoruassen d̃ nadar: dio les los pies cerra-
dos para q̃ nadassen: ⁊ dioles las ceruizes luẽgas para q̃ sacassen su viãda
debaxo del agua. y a las q̃ viuen fuera del agua dio les las piernas luẽgas
para q̃ passassen los lodos. y alas aues de rapiña q̃ erã mas animosas por
causa dela calẽtura y dela seq̃dad les dio vñas muy fuertes con q̃ trauas-
sen ⁊ pico muy rezio con q̃ hiriessen: y las alas grãdes con q̃ volassen: y la
cola grande con q̃ enel ayre se sostuuiessen: y les fuesse como gouernalle en
la naue. E paro miẽtes el entendimiẽto: ⁊ vido como la natura auia sido
sagaz: ⁊ la prouidẽcia de dios era grãde ⁊ marauillosa. Ca miro como da-
ua al pollo pico con q̃ saliesse del hueuo: ⁊ rompiesse la tela y el casco: ⁊ q̃
el mesmo era instrumẽto para coger el grano dela tierra: ⁊ vido la grã pie-
dad q̃ auia sido de dios sobre los animales pequeños: los quales no teniã
fuerça para comer las cosas duras: ni virtud para digerirlas: dioles la teta
dela madre que era muelle y esponjosa ⁊ la leche q̃ era nutritiua ⁊ dulce: ⁊
puso afecion y amorio ⁊ piedad sobre las madres para q̃ amassen los hijos
y para aq̃llo hizo las hẽbras mas muelles mas misericordiosas: mas teme-
rosas q̃ los machos: excepto la onça: la loba: ⁊ muy pocas delas aues de
rapiña. E marauillose el entendimiento quãdo hallo enlos animales bru-
tos experiencias ⁊ industrias y edificios ⁊ costũbres marauillosas. Ca vi-
do entre algũos animales auer semejãça de reyno: y que auia rey: caualle-
ros: ⁊ labradores. Ca vio entre las abejas auer vn rey que las guiaua: ⁊ a
quien obedescian: y otras que defendiã la miel delas abispas ⁊ otras mos-
cas siluestres. E vido entre ellas otras que melificauã: ⁊ otras que les ayu-
dauã a descargar quãdo venian. y marauillose quando vido enlas gru-
llas semejança de rey que las guiaua: ⁊ a quien obedescian. y mas se mara-
uillo (porq̃ ellas no oyan) q̃ natura les auia proueydo que echassen vna q̃
las velasse: y que tuuiesse vna piedra entre las vñas que la despertasse. y
tambiẽ se marauillo dela libertad del aguila como estaua con su malicia
tanto litigiosa q̃ no padesce compañia ningũa de sus hijos ꝓprios. E vio
como el leon era magnanimo: ca ante acometia al hombre que ala mu-
ger: y al grande q̃ no al pequeño. Vio como hambriento era yrado: y de
q̃ harto era liberal ⁊ gozoso. E vio amistança natural y enemistãça entre
los animales: ⁊ vido la causa porq̃ el cauallo y el perro erã muy amigos
delos hõbres. E vio como el buey y el cueruo erã enemigos naturalmẽ-
te. E vido como la raposa y la culebra erã tanto amigos q̃ podian morar
en vna cueua. E vido la causa de aq̃sto. E vio q̃ enlos animales auia me-
dicina: ca algũas aues poniã piedras enlos nidos por defender los delas
sierpes: assi como la biuora. y otros animales comiã ciertas yeruas con-

tra las ponçoñas: assi como el Cueruo y el Can y la mustela: y otros muchos semejantes. E marauillose quando vio piedad entre los animales: ca vido la grulla y el cueruo criar los padres despues que viejos. Vio burto entre ellos: assi como en las grajas. Vido como las picaças y los papagayos hazian escarmio delas otras aues. Vio porque algunas aues pequeñas eran enemigas del asno: vido entre los animales hazer prouisiones: assi como en las hormigas: vido otros armar lazos: assi como las arañas. E vio otros echar celadas assi como el Leon: la raposa: el Gato. E vio guardar deudo: assi como el cauallo que no adulteraua con su madre. E otros guardar biudez y castidad: assi como las Tortolas. Vido como el pauo comia los hueuos dela paua porque ella no criasse: y el padre vsar pudiesse mas liberalmente con ella. Vido vnos temerosos como los canes: y las liebres: y los bubos: y lechuzas. E vido como otros eran audaces: como la garça: el Leon: el pardo: el aguila: y el ximio: y la mustela: y el Gauilan. Vido en las aues vnas muy malenconiosas: como las perdizes que tambien son luxuriosas y ladronas. Vido otras beniuolas: assi como las palomas: y vio como los animales de vna especie todos auian vna imaginacion y vna industria: ca las golodrinas todas hazen los nidos en vna manera: y las otras cosas assi son en esta manera. E vista tanta diuersidad de costumbres: vido qual era la causa que vnos hazian muchos hijos y otros pocos. Assi mismo vido en los peces estas diuersidades y rapiñas. Ca vido que los delfines naturalmente se deleytauan en los dulces cantos y sones: y amauan algunos dellos la compañia delos hombres: vido tantas propriedades y costumbres que quasi de contar seria innumerable: y passosse a ver como se engendrauan los hombres: y de que: y en que manera: y vido que era la causa porque vna muger no cocebia en vn tiempo y concebia en otro. Otra que tarde: otra que nunca: y vido qual era la causa que vna muger paria hembras: y otra machos: y porque vna paria dos o tres o mas: y como otra no sino vno. Vido porque la muger crescia mas que el hombre: y se enuegecia mas ayna: y alguna que vieja duraua muy mucho. E vio como vna muger preñada de tres meses podia otra vez empreñarse: y parir en dos partos: vido como la muger podia parir a siete meses. o. ix. o. x. y quales eran las causas de esto. E vio la naturaleza: que aqui era su oficio y su vida: y todos los sabios que alli estauan fueron con el entendimiento a andar por la huerta mostrando le las naturas delas cosas: y assi la razon los lleuo a su casa. y el tomo licencia dela naturaleza: y partiose de aquella casa: y el entendimiento dio gracias al muy alto rey de gloria porque assi lo auia alumbrado.

¶ Acaba se la primera parte speculatiua delas artes liberales y dela Metaphisica y dela natura.

¶ Sigue se la segunda parte: que es Philosophia moral. Esta segunda parte es vna abreuiacion o breue compendio dela Ethica / Politica / ⁊ Iconomica. y tracta delas costumbres delos hõbres: y como se moderã las passiones.:.

¶ Capitulo primero como la razon lleuo al entendimiento y alas otras compañas a su casa.



DEspues que leuãtado el entendimiẽto cõla celica o bienauẽturada cõpaña: tomaron folgãça deleytable y reposo muy dulce por la sagrada huerta disputãdo delas cosas diuinas y celestiales: ⁊ naturales: la razon los lleuo a su casa assi como a vn d̄porte agradable: ⁊ a fin q̃ el entẽdimiento viesse su abitaciõ: ⁊ fablasse conella assi como cõlas otras hermanas auia hecho: y ella le q̇tasse algũas dudas: delas q̃les le auia hecho mẽcion ala entrada d̄l huerto: ⁊ assi a todos plugo ⁊ mas al ẽtẽdimiẽto la ẽtrada desu casa: y desq̃ entrados vieron la fabrica d̄la casa q̃ era toda d̄ maderos incorruptibles ⁊ muy odoriferos. Ca erã d̄ sethin: y d̄ cedro: y d̄ cipres: los q̃les erã cubiertos d̄ azul y d̄ oro por vn enlazamiẽto ⁊ pĩtura admirable: y a los q̃tro angulos d̄la casa estauã q̃tro donzellas. Las formas ⁊ figuras delas q̃les teniã marauillosas costũbres y delectables ⁊ muy vtiles exẽplos: ⁊ muy necessarios ala vida humana. y en medio d̄la casa estaua aun otra cõpañia d̄ muy honestos hõbres d̄ grã auctoridad: ⁊ por toda la casa andauã otras donzellas angelicas: y ẽlos gestos muy agradables allẽde delo que se puede dezir. y las dos hermanas la razõ y la verdad se assentarõ mas altas. y todo el colegio bienauẽturado, en torno: sino Socrates y Seneca q̃ se assentarõ alos pies. y demando la razon al entendimiẽto: que le repitiesse la razon del fin del hombre: y le reduziesse ala memoria las dudas que tenia acerca

de aq̃llo: q̃ auia grã plazer porq̃ era venido a lugar dõde satisfaria con razones: ⁊ hartaria su desseo. E impugnaria con aquellas mesmas las opiniones vanas. Dixo el entendimiento. Dios sea alabado: ⁊ aya muchas gracias por siempre que me ha alumbradõ con su lũbre: ca yo no esto agora enla disposicion q̃ primero estaua: ni me ruedã las semejãtes fantasias por la ymaginaciõ. Antes se biẽ q̃ ay vn dios glorioso ⁊ biẽauẽturado: el qual es hazedor ⁊ produzidor delas cosas: y es regidor ⁊ conseruador de aq̃llas. y esso mesmo se bien que todas las cosas dl mũdo hã sido hechas ⁊ ordenadas por el: y no passan la orden q̃ natura les ha puesto: ⁊ son vniformes ⁊ no mudables en sus operaciones: ⁊ veo q̃ solo el hõbre excede las reglas derechas de natura: ⁊ las q̃brãta: ⁊ no ay cosa en ellos biẽ ordenada ni biẽ regida: ni cosa en ellos estable ni firme. Todo es dsordenado: todo es injusto: todo es variable. Lo qual no vemos en ninguna dlas cosas criadas: ca las inteligẽcias mouedoras delos cielos: y los cielos y los planetas y las otras estrellas guardan la ordẽ por dios a ellos mandada: esso mesmo los elemẽtos: ⁊ cada vno de aq̃llos guardã eternalmẽte la regla q̃ natura les ha impuesto eñl estar de sus lugares: y en sus cõmixturas: y en sus mouimiẽtos. y tãbiẽ ẽlas especies dlos animales cada vna dllas guarda la ley impuesta por la ley de natura en sus dsseos: en sus mouimiẽtos: en sus costũbres: en sus industrias: y en sus propriedades. y en aq̃stas cosas no ay mudamiẽto: no ay alteraciõ: excepto enel hõbre. E viẽdo aq̃sto vino me ala ymaginaciõ: o dios no curar dl hõbre: ⁊ no lo auer hecho por ningũ fin: o el hõbre no curar d dios: ni curar dl fin para q̃ fue hecho.

¶ Capitu. ij. como el entendimiento dixo las desordenaciones del hombre por orden en particular.



DEspues que el Entendimiento ouo explicado su intencion en vniuersal: rogole la razon que porque aquellos señores y señoras que alli eran supiessen su intencion mas largamente que le pluguiesse explicar su opinion ⁊ concepto mas en particular: ⁊ dixo el entendimiẽto. Si por ventura orden ouiesse de estar enel mundo

entre los hombres: y siguiessen ellos alguna orden o regla: hallar se ya aq̃sta ordẽ o regimiẽto en vna d dos casas principales: y aunq̃ en todo el mũdo se perdiesse la tal regla alomenos alli se deuria hallar. Dixo la razõ. Quales son estas dos casas? Respondio el entẽdimiẽto. La que administra la sanctidad: y la que administra la justicia. Ca la vna dstas dos nos dize q̃ auemos d auer despues dsta vida: y enque mãera lo auemos d alcãçar. La otra nos dize como nos rijamos y biuamos eneste mũdo: y cada vna dstas dos casas es mas desordenada q̃ ningũa delas otras. E cierto es q̃ si los primeros conociessen que auia otra vida y otra holgança y otra delectaciõ o gloria sino aquesta: buscariã manera como la alcançassen. Ca si vn hõbre fuesse cierto q̃ por prestar ciẽt florines al rey vn año que esta en necessidad q̃ le daria dẽdea dos años vna villa o vna grã possessiõ: no ay dubda q̃ aqueste hombre buscaria aquestos dineros aunq̃ supiesse vender o empeñar todo lo que tuuiesse si fuesse cierto dla promessa. Dixo la razõ: que desordenença vees tu en aquesta primera casa? Tantas son las desordenanças (dixo el entẽdimiẽto) que no se por qual me comience. Mas segun lo q̃ vos me aueys dicho: el primer bien del hombre es que su entendimiento sea purgado y alimpiado dela stortes fantasias: y sea alũbrado cõ la cetidũbre dela verdad: para q̃ despues haga obras q̃ sean consonãtes al entẽder suyo: que pues la volũtad sigue al entendimiẽto: tal sera la volũtad y las obras: y cierto es q̃ ellos auian de alũbrar el mundo en aq̃stas dos maneras: cõ el entendimiẽto enseñando y mostrando: y con las obras exẽplificando. Pues si demãdays del entendimiẽto suyo: dõde si hallareys en el mundo gente mas apartada de saber: antes paresce que acordadamente han escogido los mas ydiotas y mas ignorantes para aquello: ca si entre ellos se halla vn hombre que aya vn poco de sciencia: hallar se hã tres mil ignorantes. Y a tal tiempo han venido que ellos no reputan sciencia la que no es para ganar dinero: en tãto que entre ellos ay prouerbio vulgar de hazer burla del saber o sciencia que no es lucratiua de pecunia: assi como si fuesse superflua o inutil: y el saber de aq̃llo fuesse dmasiado. Pues si preguntays delas obras y delas dissoluciones por orden: todas son llenas de abominaciõ desde el pequeño hasta el grande: sino yo vos p̃gũto. A do ay mas intemperança: y mas sueltos los frenos dela gula? A do los adulterios no corregidos ni reprehendidos? A do las ilicitas ganancias dla simonia? A do los sacrilegios? A do las excomunicaciones? A do las cosas q̃ nos amõestã q̃en las q̃brãta sino ellos? A do anda la falacia y engaño dela ypocresia? A do es perdida la deuociõ mas que en ellos? A do el poco temor d dios? Cierto no es en gẽte ningũa mas q̃ en esta ni tãto. E dixo la razõ: en la segũda casa q̃ desordenãças veyas? El entendimiẽto responde. Cierto tambien son tãtas: q̃ yo no se como las diga: ca cierto es q̃ assi como para el otro mũdo auiamos de tomar exemplo dlos q̃ auemos dicho: assi en aqueste mũdo auiamos de tomar exemplo y regimento d

aq̃stos. E si por ordẽ quieres que diga las abominaciones que he visto en aquella segũda casa: vi las personas mas altas hazer las cosas por opiniones vanas: y por desordenados y temerarios fauores: y auer mas lugar en ellos las malas informaciones: y hazer en ellos mayor empreñta la credulidad ligera: y hazer actos incõueniẽtes alos estados y dignidades suyas. E vi q̃ tambiẽ dauã beneficios por maleficios como los primeros: y tan desordenadamente. Y d q̃ biẽ mire toda la casa: y todos sus edificios y estados: vi alli el engaño y la malquerẽcia ascõdida y la amistança simulada: la inuidia desuẽturada y triste. Alli las lisonjas: q̃ quasi todo era lleno: alli las mẽtiras quasi en numero infinito: alli las falacias encubiertas. Alli los miedos y temores tremulẽtos: alli las esperãças vanas y locas fantasias y ymaginaciones. Alli las persecuciones maliciosas. Alli los disfauores y burlas excessiuas y muy desonestas: y desgayres y correduras fuera de toda mesura. Alli la codicia dl dinero no limitada. Alli la vanagloria y iactãcia presumptuosa: alli el cõtender de ygualdad cõ los mayores: alli la escalera de hõra infinita: alli todos los excessos y desordenanças del mundo. Alli el sustentar de los ladrones y malhechores. Alli de todo la punciõ de los ignorãtes: alli el poner de las leyes: y el primer q̃brãtar de aquellas: alli el lugar de la justicia vazio y lleno de robo: alli todo lo q̃ contradize a biẽ biuir. Y cierto vi entre ellos q̃ todo el derecho era tener mayor poderio: y toda la justicia era poder mas. Y pense q̃ las leyes erã como las telarañas enlas quales caẽ las moscas: y las otras aues y bestias rompẽ las y quiebrã las. Y subio en mi coraçon que los de la casa primera nos engañauan: porque dezian que auia otro mundo: y no curauã del: y que era falsia. Y q̃ ellos assi lo entẽdian q̃ era burla: ca en otra manera trabajariã por auer lo. Y los de la casa segunda pense que nos hazian seruir los y complir sus leyes: y obedescer sus mãdamiẽtos por temor. Y q̃ no auia otra cosa si no nascer y morir. E confirmose en aquesta opiniõ mi alma de q̃ vi el estado de todo el mũdo. E vi que lo que vnos alabauan: vituperauã otros: y lo que vnos teniã por santidad: otros deziã que era ydolatria: y lo que vnos afirmauã por verdad: otros lo improbauã y cõtradeziã por falsia: y lo que cerca los vnos era alabado: cerca de los otros era vituperado: y los vnos auian vna cosa por licita y onesta: los otros dezian que aquella mesma era prohibida y abominable. Vi q̃ todo era opiniones: todo persecuciones: todo engaño todo maldades: todo abominaciones. Todo se rõpida: y todo amor d dinero: y desordenanças y vicios y sin razon innumerables de dezir. Y no vi enla mar tãtos generos d peces: ni enla tierra tãta diuersidad de animales: ni enel cielo tãto numero de estrellas: q̃ntas especies y maneras de biuiẽdas vi en solos los hõbres. Y aq̃sto me ha cõfirmado y raygado enel coraçõ los hõbres no ser hechos por sin algũo: ca si algũ sin ouiesse para q̃ fuessen hechos harian las obras dirigidas a aq̃l sin: assi como haze el mercader ala ganãcia. E veys aq̃ lo q̃ me ha traydo

enesta opinió assi como vos dixe otra vez ala entrada del huerto. Respó-
dio la razó. Plazer he grá de porq̃ he entédido tu intéció tá especificada:
ca tal manera deue hombre tener enel sanar delas opiniones como el fisi-
co tiene enel sanar d̃las dolécias alos enfermos ⁊ dolientes: y el çurujano
enel curar delas llagas: ca conoscida la causa dela enfermedad: o la ꝓfun
didad dela llaga poné la medicina conueniéte ⁊ saludable: q̃tádo los im-
pedimentos: y acercádo las cosas conuenientes.

¶ Capitulo. iij. Como la razon dixo el engaño de los hombres: y donde se toma la flaqueza ⁊ la falacia enel arguyr.



Vlego q̃ el entendimiento cesso de hablar: la razon començo en
aq̃sta manera. Dios ⁊ natura no hazé ni nunca há hecho cosa d̃
masiada: ni ha sido nascida cosa en natura: dela q̃l no procedio
causa legitima ⁊ ⁊ buena. Pues como el hóbre entre las cosas en
gédrables ⁊ corruptibles tiene pricipal dignidad ⁊ señorio: abusió seria ⁊
grá vanidad q̃ confessassemos q̃ las cosas menores ⁊ menos dignas fues-
sen hechas por algũ fin: ⁊ las mejores ⁊ las mas excelétes fuessen priuadas
de aq̃l. E por táto no me parece razonable opinió de aq̃l q̃ dize: el buey o
el cauallo sean hechos por fin limitado y sabido: y el hóbre sea hecho por
caso ⁊ vétura. Mas yo se bien que haze alos hóbres venir en aq̃sta opinió
dañada ⁊ abominable: que ellos no entiéden q̃ ay otros bienes sino los q̃
ellos conoscé. E só assi como el tercianario q̃ndo juzga q̃ las cosas dulces
todas son amargas. E assi como el q̃ tiene éfermedad de obtalmia enlos
ojos q̃ juzga todas las cosas ser blácas. E assi cótesce alos hóbres por caso
del apetito corrupto. Mas de aq̃sto yo te hablare adeláte mas largo. Pe
ro el primero fundamento que quiero que ayas: es q̃ los hombres son he
chos por algun fin. y no son hechos para ninguna delas cosas por los hó
bres conoscidas principalmente. E quiero mas q̃ sepas que ningũ hom-
bre malo puede rescebir beneficio: ni cosa ninguna buena aun que te pa-
rezca el contrario. E digo te mas q̃ el fin de todos los hóbres es vno final-
mente: aun q̃ las intenciones intermedias seá muchas: assi como el arte d̃

hazer los frenos delos cauallos y las sillas ⁊ coberturas: ⁊ tābien el arte de hazer los arneses y las armas: puesto q̄ tengā muchas ītēciones: y los fines itermedios seā diuersos: todas estas artes sō subordenadas ala ordē militar: y aq̄lla es subordēada ala batalla: y aq̄lla ala victoria: y la victoria es causa d̄ arredrar los eñmigos ⁊ iduzir la paz. y aq̄ste es el p̄mero fin ētēdido d̄la republica. y assi mesmo te digo q̄ aunq̄ delos hōbres los actos seā diuersos por fines intermedios: ala postre todos se reduzē a vn fin q̄ es biē viuir ⁊ biē obrar: ⁊ todos dizen q̄ aquesta es la bienauenturança: ca dizen ellos (⁊ verdad es) q̄ el bien viuir es aq̄l que todas las cosas dessean: cierto es q̄ todos los hōbres dessean auer biē ⁊ huyr del mal: y no es codicia da ningũa cosa por ellos q̄ no sea buena: o que no tenga alguna especie de bondad aparente o existente. y para auer aqueste biē diuersamēte trabajan los hōbres: los vnos por mar o robādo o pescādo: otros por tierra o enlas labrāças: o en artes: o en oficios: o en diuersas maneras de viuir. E si les pregũta hōbre q̄ les mueue a aq̄ste trabajo: dizen q̄ querriā auer biē. Ca assi como el entēdimiēto no es cōtento sino cō la verdad: assi la volũtad nũca se harta sino con la bōdad. E son assi estos dos como el oyr q̄ no cōprehende sino las bozes: ⁊ la vista q̄ no comprehende sino las colores. Mas aq̄stos hombres q̄ trabajan todos por auer biē: no entienden aquel biē reduzido al particular q̄ sea en vna manera. Ca vnos entiēdē q̄ no ay otro biē sino comer ⁊ beuer ⁊ dormir. Aquestos buscā manera ⁊ artificio como comā ⁊ beuan: y muchos delos tales se hazē truhanes por comer libremēte en casa delos grādes señores: y otros cozineros: ⁊ otros pasteleros: ⁊ otros carniceros: y otros taberneros. y todo aq̄sto por auer ocasiō de comer ⁊ beuer. y muchos delos grādes ⁊ delos ricos los acōpañan en los desseos y enlas obras. Aq̄stos tales son inferiores y mas baxos enlos fines: ⁊ no merescē ser cōtados enel grado d̄los otros hombres: ca son aq̄llos de quiē hablo la sabiduria: q̄ su dios es su viētre. y otros entiendē q̄ su bien ⁊ su perfecion es en adulterios ⁊ dissoluciones carnales. y aq̄stos tales todo su estado ⁊ su fin ⁊ bienauēturança es como cōplazerā alas mugeres: y como les parescerā bien: ⁊ como auran dineros para darles: aq̄stos muy poco se arriedrā delos primeros. Ay otros q̄ entiēdē q̄ toda su bienauēturāça es tener gran quātidad de moneda ⁊ multiplicar en infinito. y muchos delos tales no gastā del tal dinero mas q̄ de possession agena: ⁊ preciā se delas necessidades dela vida. y muchos delos tales sufren injurias ⁊ vituperios y desonras īfinitas: ⁊ rōpē juramētos: cometē crueldades infinitas: ⁊ todo por tener dinero. y aq̄stos mucho sō peores q̄ los segũdos: ⁊ no son en menos grado d̄ vileza q̄ los primeros. Otros ay que toda su vida trabajan por causar enla gente opinion que son sabios o fuertes o sanctos o buenos: ⁊ no se curan q̄ aq̄llas cosas sean verdaderamēte enellos sino solamente q̄ ayan la fama. y por aq̄ste desseo muchos han perescido enel mũdo: o por multiplicar la tal fama en sus dias o por dexar la

de sus muertes: ⁊ aq̃stos sõ mucho mejores q̃ auemos dicho: puesto q̃ su desseo sea vano. Otros trabajã porq̃ las gẽtes los veã hõrados y en gran aparato porq̃ piẽsan q̃ la mejor cosa q̃ puedẽ auer eneste mũdo es la hõra. E muchos murierõ por auer aq̃sta: ⁊ aun q̃ aq̃ste d'sseo sea vano: ya es mejor q̃ ningũo d'los otros tres primeros. E mira aq̃ q̃ puesto q̃ todos codician el biẽ/quãtas son las intenciones enesto: q̃ aun ay otros q̃ piẽsan q̃ ser grãdes d' linage es la mejor cosa q̃ auer puedã: otros se gozã q̃ son muy graciosos de palabras: otros q̃ cãtan: ⁊ assi delas otras gracias. y aq̃stos son en suma los bienes q̃ son conoscidos ⁊ buscados por los hõbres. y aq̃stos solamẽte son buenos segũ la opiniõ: ⁊ comũmẽte se vã a hõbres viciosos. y deaq̃ nascẽ todos los errores q̃ tienẽ. E aq̃sto ha sido causa dela tu imaginaciõ ⁊ opiniõ dañada. Mas porq̃ no procedamos sin ordẽ: yo fundare algunos p̃ambulos q̃ seã declaraciõ alo subsequẽte: assi como hizo la sabiduria para q̃tarte del coraçõ las dos opiniones q̃ tocaste en suma: es a saber como no auia eneste mundo ni enel otro cosa cierta.

¶ Capi. iiij. Como la razon puso por fundamẽtos ciertas proposiciões y presupuestos para ꝓuar el fin del hõbre qual era.



Dixo la razon. Dos cosas has tocado en suma: conuiene saber: enla desordenança desta vida: y segun tu opinion enel no esperar dela otra. y por tanto auemos de tocar dos vidas: enlas quales estan dos bienauẽturanças: mas para esto son necessarias preceder algunas conclusiones: ca toda doctrina ⁊ toda sciencia procede de ciertos principios conoscidos ⁊ otorgados primero: y es la primera conclusion: que toda cosa dessea el bien o alguna cosa so especie de bien: ⁊ toda cosa aborresce el mal o lo que le paresce mal. Cuya declaracion es que toda cosa dessea su conseruacion ⁊ su semejança: ⁊ su fin: como todas las cosas tengã mucho dela bõdad ⁊ poco dela malicia (segũ prouo la sabiduria hablãdo dela bõdad de dios) d'sseã la bondad: cõ la qual se cõseruan: ⁊ aborrecen el mal: con el qual se destruyẽ. y como alcançar aquel sea el fin de toda voluntad: necessario es que aya desseo

de alcāçar el tal fin. Pues siguese q̄ es verdadera la ꝓposiciō. A aq̄sto respōdio el entendimiēto τ dixo. A mi me paresce lo contrario: ca muchos ay q̄ dessean robar τ matar y adulterar q̄ son cosas malas. A esto respōdio la razō. Estos todos q̄ dizes no se moueriā sino sobre vna especie de biē: ca el ladrō ni robador no entiendē en la horca o si la entiēdē dudā la: mas entiendē enriq̄cerse τ salir de miseria. y el matador entiende vengarse. y el adultero deleytarse. Assi q̄ todas estas cosas son desseadas so semejāça de algun bien. Replico el entēdimiēto. Aura caso en q̄ no aya bien ningu no ni semejāça d̄ biē. Assi como el q̄ cobdicia de desperarse. y es el desseo tan fuerte hasta q̄ se priua dela vida: porq̄ se sigue la ꝓposicion ser falsa. A esto respōdio la razō. Quādo son dos males: el vno grande y el otro peq̄ño: el menor paresce ser bueno en respecto d̄l mayor. Al q̄ se desespera paresce le q̄ sea vn gran mal la tristeza de cada dia: ca vee q̄ no puede salir de tristeza: τ por tāto le paresce q̄ es mejor passar aq̄lla tristeza en vn dia que en tātos: τ por tāto so especie de mejor escoge la muerte: prepone el morir vna vez al morir tantas vezes. E mira aq̄ como la primera proposiciō es infalible mēte verdadera. La segūda proposicion es q̄ toda cosa q̄ se d̄ssea: o es desseada por si mesma como salud: o es desseada por otra cosa como la medicina amarga q̄ es desseada por conseruar o adq̄rir la salud: o assi como la ropa q̄ es para arredrar el frio: o assi como el comer que es por causa dela vida. Tercera ꝓposiciō: q̄ toda cosa q̄ sea d̄sseada por otra: es peor q̄ aquella por q̄en se dessea: τ la final τ postrimera es mucho mejor: como el reboluer d̄las ruedas q̄ es por el dar delas horas: τ assi como la salud es mejor q̄ la medicina: en estas proposiciones no ay falta. La quarta proposicion: q̄ d̄los bienes vnos son buenos en si mesmos: assi como la sabiduria τ la salud. y otros son bienes segū la volūtad y estimacion d̄ los hombres: assi como los dineros τ otras semejātes cosas. y cierto es q̄ toda cosa q̄ es buena en si mesma: es mejor q̄ la que es buena segū la estimacion τ volūtad dela gēte. y esta clara es: que el que esta muy ēfermo q̄rria mas salud que todo el dinero d̄l mūdo. y el que esta sano no sofriria vna gran enfermedad o vn dolor: cōmo que le abincasse fuerte por toda la riqueza. E assi es del saber en respecto dela ignorācia: ca no escogeria vn sabio por todo el mundo tornarse loco o ignorante. Quinta proposicion: que no ay otra cosa buena sino la que es onesta. La prueua desto es esta. Cierto es que aquello que es bien que es verdadero τ derecho τ conuenible: y como lo onesto no pueda ser sino en esta manera: siguese que no ay otra cosa buena sino la que es onesta. Ca pongamos que no fuesse desonesta: ya no seria expediente: ni derecha: ni verdadera ni conuenible. Sexta proposiciō es: que el desseo del hombre tiene termino donde huelgue. Cuya prueua τ declaracion es: que toda cosa tiene su fin a dōde huelga naturalmēte. y fuera de aquel esta en violencia τ tristeza. Assi como la piedra que esta por fuerça en el ayre τ huelga naturalmēte en la tierra. Assi

delos animales ⁊ delas aues: los q̃les son hechos para cõplir sus dessеos
cerca dela delectacion delos corporales sentidos: ⁊ adqueridas sus con-
cupiscẽcias huelgan naturalmẽte. Pues cierto es q̃ el desseo del hõbre no
tiene algun infinito processo: ca entonce seria en vano: ⁊ dios ⁊ natura nũ
ca hazen cosa que sea en vano. Pues sigue se necessariamẽte q̃ aya algũ fin
y termino dõde el apetito y desseo del hõbre huelgue naturalmente: ⁊ fue
ra de aquel no aya folgança cõplida. Setena conclusiõ que el conoscimiẽ-
to de su fin es necessario al hombre. Cuya declaracion es q̃ si el ciego no to
uiesse guia porventura yria ala yglesia o ala posada: ca tambien podria
caer en vn pozo. y tãbiẽ los ballesteros si no viessẽ la señal: por caso o por
ventura dariã cabe ella: ca tambiẽ podrian dar lexos: y assi mesmo el hõ-
bre si no conociesse su fin: por caso o ventura auria holgança ni bien ningu
no en su vida. Octaua conclusion: que la adquisiciõ del postrimero biẽ ⁊
causa final se llama bienauenturança. Cuya declaracion es: q̃ bienauentu-
rança quiere dezir alcançar las cosas el bien final para que fueron hechas
⁊ criadas. E sino que este vocablo no es comũ alas cosas naturales ⁊ arti
ficiales excepto al hombre y criaturas intelectuales: diriamos bienauẽtu-
rada la casa quãdo morã enella: y el molino quãdo muele: y la barca q̃n-
do anda enel agua: porque aq̃stos son sus fines principales. Assi mesmo el
hõbre quãdo su desseo huelga y ha alcançado su fin dezimos le bienauen
turado. Nona cõclusion: q̃ la bienauẽturãça no es mudable. Cuya decla
raciõ es: que si fuesse mudable no reposaria la volũtad ⁊ apetito d̃l hõbre
enella ca auria temor de perderla. y aqueste temor sin seguridad le moue
ria a bũscar otra cosa que fuesse estable y segura: que es cõtra la sexta con-
clusiõ: dõde dezimos q̃ el desseo humano tiene fin limitado donde natu-
ralmẽte huelga. Dec ma conclusiõ: que la bienauẽturança despues q̃ vie-
ne al hombre lo haze abastado: y no auer menester ninguna cosa otra. Cu
ya declaracion es que si otra cosa ouiesse menester sin la q̃l no fuesse bien-
auenturãça seria bien subordenado a otra cosa: ⁊ aquella seria mejor que
ella por la tercera conclusiõ. y entonce no seria ella la causa final enla acq̃-
sicion del postrimero bien que es contra la octaua. Ni holgaria enella el
apetito del hombre: que es contra la sexta. Pues cõcluyese manifiestamẽ
te q̃ al bienauẽturado no le falta nada. Undecima conclusion q̃ enla bien-
auenturãça ay alegria y delectaciõ ala qual no se compara otra. Cuya de-
claracion es que todas las cosas que se mueuen a algun fin: aquel fin aui-
do ha venido en gran delectaciõ gozo y alegria. Assi como el que se mue
ue por auer honra: o por auer salud: o otra semejante cosa: aquel mesmo
adq̃rir dela cosa desseada sin otra cosa añadida es causa d̃ delectaciõ ⁊ ale
gria: assi mesmo la bienauẽturãça no ha menester otra cosa para gozar se
⁊ alegrarse el q̃ la tiene: como no ha menester el açucar miel para hazer las
cosas sabrosas ⁊ dulces. Duodecima cõclusion: q̃ solo el biẽauẽturado es
poderoso. Cuya declaraciõ es que nos llamamos poderoso al hombre q̃

haze todo lo q̃ quiere: y por el cõtrario impotẽte. Pues como el bienauẽturado no quiere otra cosa sino la que tiene: siguese q̃ aquel solo es poderoso entre los hõbres: y no punto el q̃ dessea lo que no puede. La .xiij. cõclusiõ es q̃ la bienauẽturãça es honorable por si mesma: y no ha menester otra cosa añadida pa ser honorable. Cuya declaraciõ es: q̃ la cosa vil y deshonesta es vituperable ⁊ abominable: ⁊ por el cõtrario la cosa buena ⁊ honesta/virtuosa/cõueniẽte/⁊ licita es honrosa/alabada/y ensalçada/y amada. Pues como auemos dicho enla q̃nta cõclusiõ q̃ aq̃llo es bueno q̃ es honesto: y auemos dicho ẽla octaua q̃ la acq̃siciõ dl tal biẽ es la bienauẽturança: siguese necessariamẽte q̃ la bienauẽturãça por si mesma sea hõrada. Decimaquarta conclusion es q̃ la bienauẽturãça es vn estado o vna cosa en la qual han complimiento donde esta todos los bienes. Cuya prueua es: que pongamos que tuuiesse tres bienes o quatro: y le fallesciesse el q̃nto o el sexto: sin el qual no pudiesse ser bienauẽturãça: no reposaria enella ni holgaria la volũtad del hõbre: que es contra lo susodicho. La .xv. cõclusiõ es q̃ la bienauẽturãça q̃ es fin dela volũtad del hõbre es cosa distincta ⁊ apartada delos fines delos otros animales. Cuya declaracion es q̃ aq̃llas cosas las quales son apartadas en natura y en obras: son apartadas en fines: ca ẽ otra mãera debalde seriã apartadas las naturas y las obras: q̃ es incõueniente. Como veamos q̃ el hombre es criatura racional: y el bruto irracional: y veamos q̃ el hõbre haze obras por el ẽtẽdimiẽto y por cõsejo regidas: y el bruto haze cosas mouidas segũ su concupiscẽcia: necessario es que los fines de aquestas obras y naturas tã aptadas seã diferẽtes: ca no era cõuenible dezir q̃ vn fin sea el dela cabra y el dl lobo. La .xvj. cõclusiõ es q̃ los malos durãte la malicia enellos no puedẽ ser biẽauẽturados. Cuya dclaraciõ es: q̃ assi como la sabiduria no puede estar enel ignorante jũtamẽte: ni la blãcura cõ̃l negro: ni la caletura cõ̃l frio: assi la bondad no puede estar cõ la malicia. A esto respõdio el ẽtẽdimiẽto. Biẽ puede estar q̃ el hõbre ignorãte en vna cosa sepa en otra: y puede auer frio ẽlas manos o pies y tener el coraçon caliẽte. y muchos ay q̃ son buẽos en vna cosa ⁊ son malos ẽ otra. Assi como q̃n tiene negro el rostro y tiene blãcos los diẽtes. Respondio la razon. No ãdemos en falacias d̃ muchachos: ca yo hablo d̃las formas perfectas: las q̃les no puedẽ venir sin lãçar ⁊ destruyr las contrarias. Ca no puede hõbre recebir perfecta denominaciõ de sabio segũ hõbre sino siẽdo primero destruyda la ignorãcia q̃ enel era: ni puede recebir vna pared perfecta denominaciõ de blãcura sin ser primeramẽte la negrura destruyda. y en aquesta manera digo q̃ no puede venir a vn hombre perfecta bondad sin ser primero enel destruyda la malicia: ca la ley de los contrarios es por la opposiciõ suya destruyr y alãçar sus contrarios. Pues viniẽdo al proposito: cierto es q̃ la bienauẽturãça es el mayor bien q̃ puede venir al hõbre: y es bien verdadero. y aq̃l buscamos por si mesmo enel qual reposa el apetito del hombre por todas las cõclusiones suso

dichas. Pues notorio esta q̄l semejāte bié si viniesse al hōbre q̄ le haria bueno. y aq̄sto no podria ser sin primero perder la malicia y destruyrla: ca en otra manera seria juntaméte vno perfecto y malo: lo q̄l es impossible y incluye cōtradicion. Pues siguese la verdad dela posiciō: cōuiene saber q̄ el malo durāte la malicia no puede ser bienauēturado. La. xvij. cōclusiō es q̄ la bienauēturāça no cōsiste en comer: ni en beuer: ni en seguir las concupiscēcias carnales: ca aq̄stas no hartā el apetito del hōbre. Ca si fuesse en ellas la bienauēturāça: hartaria el apetito por la conclusion. x. y por la. xj. Aun mas: si en ellas estuuiesse la bienauēturāça no seria el fin del hōbre apartado del delas bestias: como ellas siguē sus cōcupiscēcias aun mas libremēte q̄ los hōbres: q̄ seria cōtra la. xv. cōclusiō. y mas q̄ si en ellas fuesse la biēauēturāça: seriā onestas y buenas por la quinta cōclusion. y vemos el cōtrario: ca muchas dellas son desonestas y malas. Aun mas: si en ellas fuesse el fin postrimero del hōbre: seria el q̄ las alcāça muy hōrado y muy alabado y muy amado por la cōclusiō. iiij. y vemos lo cōtrario: ca el q̄ las sigue vemos q̄ lo desonrā: y lo vituperan y lo increpā: y lo aborrescen: y lo llamā puerco y saluage entre la gēte villana o ceuil. Pues siguese necessariamēte q̄ la bienauēturança no esta ēlas cōcupiscēcias carnales. La. xviij. conclusion es q̄ no esta enla fortaleza del cuerpo: ni enla hermosura. Cuya declaraciōes: q̄ si en aq̄stas cosas estuuiesse la bienauenturança: auidas vna vez nūca se perderiā por la nona cōclusion. y vemos vnos q̄ erā vn tpō muy rezios y muy fuertes de cuerpos y fuerças corporales: ser agora muy flacos y muy debiles. y otros q̄ erā muy ligeros ser muy lāguidos y muy flacos: y otros q̄ eran muy hermosos ser agora muy feos. Otra mas q̄ si en aq̄stas cosas estuuiesse la bienauēturāça: seria el fin del hōbre menor q̄ el delos otros animales: q̄ es cōtra la. xv. cōclusion. Ca vemos q̄ mas ligeros y mas fuertes son infinidad de animales q̄ el hōbre. Pues siguese necessariamēte q̄ la bienauēturāça no esta enlas cosas semejātes. La. xix. conclusion es q̄ la bienauēturança no consiste en multitud de riq̄zas. Cuya declaracion es: q̄ las riquezas son en dos maneras. Las vnas son naturales: assi como pā: vino: y frutales y ganados q̄ suplen la indigēcia corporal y necessidad del hombre. Otras son riquezas segū la volūtad y imposicion delos hombres assi como oro y plata vestiduras de seda o de oro sobradas: y casas pintadas o doradas: q̄ no suplē ala necessidad de natura: mas segū el desordenado apetito y sensualidad delos hōbres. Probacion q̄ no este la bienauēturança enlas riq̄zas dela pmera manera: es q̄ son subordenadas ala vida: assi como la medicina amarga a salud: y la vida es subordenada a biē viuir: y nos posimos enla cōclusiō. iij. q̄ todos los bienes que por si mesmos eran buenos: erā mejores q̄ aquellos q̄ eran a fin de otros: y dxi mos dela acquisiciō dela tal bienauēturāça enla cōclusion. viij. Probaciō q̄ enlas segundas riquezas no este la bienauēturança es aquesta: que si en aquellas estuuiesse: hartariā al hombre: y hazer le yan perder el desseo de

las otras cosas: por la conclusiõ. x. y nos vemos q̃ muchos delos q̃ alcan-
çan las tales riquezas no estã contentos porq̃ no son de buẽ linage: o por
que son enfermos: o porque codiciã mas. Esso mesmo si en ellas estuuiesse
la bienauenturança: los que las tienen estarian siẽpre alegres ⁊ gozosos:
por la conclusion vndecima. y vemos muchos dellos estar tristes ⁊ soli-
citos: y con miedo de perder aq̃llo: o cõ cobdicia d̃ ganar mas. y esso mes
mo no serian las tales riq̃zas mudables. E nos vemos muchos delos que
las teniã y se llamauã ricos: ser agora pobres ⁊ mendigos. E mas: la bien
auẽturança es biẽ verdadero: y aq̃stos son bienes opinables. Prueua pa
ra esto: q̃ el que es bien verdadero tanto es mas p̃ciado: y vale mas quã-
to mas ay del en el mũdo. y desto es el cõtrario: ca si ouiesse tanto de oro
como ay hierro: y tãtas piedras preciosas como ay d̃las otras comunes:
de oro hariã calderas ⁊ sartenes ⁊ otras tales cosas: y delas piedras p̃cio-
sas hariã las paredes d̃las casas: y al q̃ lo tuuiesse no lo llamariã rico mas
que al que tiene agora el hierro o las piedras del rio. y es lo contrario de
la sabiduria o dela virtud: q̃ quãto mas ouiesse en el mũdo: tanto mas se
amariã ⁊ honrariã los hõbres los vnos alos otros. A esto dixo el entẽdi-
miẽto. A mi me paresce por el cõtrario: ca si todos fuessen sabios ⁊ virtuo
sos: la virtud y la sabiduria seriã en menosprecio por ser comunes. A aq̃-
sto dize la razon. Esto ymaginas tu por los ressabios q̃ te han q̃dado d̃la
ignorãcia: pues deues pẽsar q̃ no ay paz ni cõcordia ni amistad verdade-
ra sino entre los sabios ⁊ virtuosos: ca las otras amistades no tienẽ de ami
stad sino solo el nõbre. y aq̃llos se amariã y se hõrariã: porq̃ conosceriã a
q̃en se d̃ue tener amor verdadero: y a quiẽ abominaciõ: y a q̃en dar la hõ
ra verdadera. Otra prueua para q̃ en las tales riq̃zas no esta la bienauen-
turãça es: q̃ la tal no puede venir alos malos por la cõclusiõ. xvj. E nos ve
mos q̃ muchos d̃los tales llamados ricos no solamẽte son malos mas son
pessimos. E los mas de aq̃stos adquirẽ las tales riq̃zas trafagãdo: perjurã
do: ẽgañando: ⁊ dãdo a vsura cõ mẽtiras: cõ baratas: cõ falacias: cõ ver-
sucias y astucias desonestas: ⁊ abominables. E mas si fuesse en ellas la biẽ
auenturãça harian a todos los hõbres q̃ las tienen ser por si mesmos hõ-
rados ⁊ alabados por la conclusiõ. xiij. y nos vemos muchos delos tales
rescebir grãdes desonras: grandes injurias y grandes vituperios ⁊ baldo-
nes: y ser dissamados por escassos ⁊ auariẽtos y mezquinos. y comũmẽte
estos obprobrios y̆ denuestos sufre esta gẽte mas q̃ otra en el mundo. Por
que se sigue ser la cõclusion verdadera que la bienauenturança no es en las
riquezas mundanas. E aun ay otra prueua para aquesto porq̃ estas co-
sas llamadas riquezas no solamente no hartan el apetito: mas aun no qui-
tan las indecencias corporales. Ca si todas las piedras preciosas del mun-
do: ⁊ todo el oro tuuiesse el hombre aun auria frio sed ⁊ hambre: ⁊ pades-
ceria todos los humanos defectos: ca lee se de vn hõbre q̃ demãdo a dios
q̃ todo lo q̃ tocasse se le tornasse oro: ⁊ dios gelo otorgo: ⁊ como tocasse el

pan o carne: todo se le hazia oro: y assi murio de hābre. La .xx. conclusiō es q̄ la bienauenturança no esta en ser hombre de gran linage. Cuya d̄claraciō es: q̄ los bienes del anima en infinito son mejores q̄ los del cuerpo. E cierto es q̄ el anima del hōbre no se engēdra d̄l anima de su padre: mas dios la infunde y la cria. Pues del padre segū esto no podemos auer sino bienes corporales. Aun mas: cierto es q̄ las obras mias si sō malas no son alabadas porq̄ mi padre era virtuoso: ātes son increpadas: ca dizē los hō bres q̄ nūca medre el q̄ es hijo de bueno y ruyn por si. Y aq̄ste tal alegar su padre: mas es cargoso q̄ onesto. Esso mesmo las virtudes son principios delos linages: y no los linages delas virtudes. Mas paresce aq̄sto tal como si los pollos riñiessen q̄ era hijo de gallo fuerte y d̄ grā gallina q̄ en auia nascido en hueuos grādes y muy blācos: y los otros por el cōtrario. Ca sabido esta como se cōcibē y se engēdrā los hōbres: y d̄ q̄: y como nascē esso mesmo. El padre principal de todos vno es: y las almas todas vienē del. E mas: si la bienauēturāça estouiesse en el linage: el q̄ fuesse noble hōbre seria abastado d̄ todas las cosas: por la cōclusiō decima. Y nos vemos muchos delos tales auer mayores menesteres q̄ otros: y passar lazerias: indigēcias y afanes. Pues siguese q̄ no esta la bienauēturāça ēn l linage. La .xxi. cōclusion es q̄ la bienauēturāça no esta en ser el hōbre bonrado. Y su prueua es aq̄sta: que la honra es bien subordenado a otra cosa: ca es exhibiciō de reuerencia en señal de virtud. Y por aquesto los hombres quieren ser honrados: por parescer sabios y virtuosos. E quieren q̄ aquello piense la gente dellos. Y por tanto no curā los hōbres ser honrados delos niños o delos ignorantes: mas delos grādes y delos sabios por causar alos otros opiniō que son a ellos semejantes. E ya auemos dicho en la segunda y tercera y octaua conclusion como la bienauenturança no es por otra cosa sino por si mesma. Aun mas: la honra es bien que es en otro que en la persona mesma. Ca mas es en el que honra que en el honrado. E assi este biē no seria en el hombre mesmo sino en otro. Aun mas: la honrra es tambiē alos buenos aparētes como alos buenos verdaderamente existentes: ca muchas vezes honramos a hombres por parescer buenos no los conosciendo: que si los conosciessemos los desonrariamos. Mas aun: muchos dan la honra por temor: y muchas vezes el pueblo mas mouible que la mar hōra alos q̄ q̄rria ver muertos. E d̄la bienauēturāça todo es por el cōtrario. Assi tābien muchos son honrados en vna naciō: q̄ si se passassen a otra no los honrariā pūto: porq̄ paresce q̄ no erā bienauēturados los en tal manera hōrados: ca la virtud siēpre es hōrada en si mesma y estante y buena: porq̄ paresce māifiestamēte la bienauēturāça no ser en la hōra. La .xxij. cōclusiō es q̄ no esta en la fama. Cuya d̄claraciō es: q̄ la fama es cosa q̄ no es causa de nr̄a bondad: ante es vna diuulgaciō de aq̄lla: y ella no es la bondad ni la virtud. Y como auemos ya dicho muchas vezes la bienauēturāça es la bōdad o la cosa mejor q̄ se puede estimar: porque se sigue que

esta no es

esta no es aquella. Esso mesmo la fama es muy engañosa: ca muchas vezes dize biē delos malos: & mal delos buenos. Quātos ypocritas simulados y engañadores del mūdo pregonā & diuulgā las gentes por santos: & quātos bestiales: grosseros & ydiotas son entre los hōbres tenidos por sabios. E aun mas: quātos hōbres ay d buenas cōsciēcias q̄ son diuulgados por malos: y quantos hombres ay eleuados de entendimiento como angeles: & las gētes hazē dellos burla y los diuulgā por ignorātes. E si aq̄llo no pueden traeran los en otras cosas semejātes: dissamādo los diziendo que son erejes. y aquesto siēpre fue. y por aq̄sto sigue se que la bienauenturança no esta enla fama: ca la fama mas ayna diuulga la mentira que la verdad. E siēpre el pueblo fue inclinado a creer locuras: & afirmarlas: & morir por ellas: mas q̄ no alas verdades. La .xxiij. conclusion es q̄ la bienauēturāça no esta enla potēcia ciuil o poderio. Cuya declaraciō y prueua es: que la bienauēturāça es bien verdadero & no viene sino alos buenos: por la conclusiō .xvj. o al q̄ viene si es malo haze lo bueno destruyēdo dl la malicia: por la mesma conclusiō. E vemos q̄ el poderio ni las dignidades no tienē ninguna destas dos cōdiciones. Lo primero indiferētemente viene assi alos malos como alos buenos: & aun comunmēte mas vezes alos malos. y es la razō q̄ los malos pēsando q̄ son grādes bienes procurā los mas ayna por astucias y malicias. y mas: no tienē la segūda cōdicion: antes es por el cōtrario: q̄ muchas vezes dl que es medio malo hazē malo entero. Quātos auemos visto āte dlas dignidades o poderios parescer buenos hōbres llanos: y de que auido el poderio o la dignidad ser altiuos: iactātes: p̄sumptuosos y soberuios. porq̄ se sigue no ser aq̄lla la biēauēturāça. Ca si ella fuera ouiera los hecho buenos y no los ouiera ēpeorado. Esso mesmo la bienauēturāça es cosa immudable & firme por la cōclusiō nona. y la potēcia o dignidad quasi no ay enlos hōbres cosa tā mudable: ni menos segura: que cada dia vemos mudar se como rueda los tales estados. y quātos vimos ensalçados & sublimados en dignidades q̄ haziā tremer el mūdo: y agora sō abaxados & ap̄miados por otros. Desto no cūple poner exēplo q̄ quasi no se vsa otra cosa entre los hōbres. E mas aun: la bienauenturāça es alegre por la conclusion .xj. y vemos bien q̄ los tales viuen tristes porque tienē muchas molestias: cā ay muchos q̄ les han enuidia y los persiguē: & por tanto les buscan muertes o perdida delos estados: ca no son pocos los q̄ cobdiciā aquello que ellos tienē: & assi tienen muchos embidiosos: muchos enemigos: & por tāto viuen en tristeza y en temor. Agora hā miedo que perderā el estado: agora que los matarā a traycion cō yeruas o en otra manera: y por tanto enel poder no esta la bienauēturança. La .xxiiij. cōclusion es que nō esta en hijos ni en muger. Cuya prueua es: que si la muger o hijos son malos: que desonra: q̄ dolor: q̄ llaga mayor enel mūdo. E si son buenos no puedē estar q̄ no adolescā o q̄ no muera alguno: ca esta cōdiciō de no morir no la quiso dios dar alos mortales.

E assi esta como vemos cada dia q̃ algunos ouierõ seys: o diez: o doze hijos ⁊ todos los vierõ morir por su ojo: yo te pregũto si ay enel mũdo tan grã tristeza al padre o ala madre como aq̃sta. Cierto no. Esso mesmo agora tiene d̃ casar la hija: y por vẽtura no tiene casamiẽto. y de otro cabo lo aq̃xan las soldadas d̃l seruidor: y el vestir y la prouisiõ dela casa: el estado dela muger: q̃ no puede ser sino passar congoxas angustias: y amarguras muchas. Quãtos ante q̃ se casassen viuiã alegres: y despues viuẽ atribulados ⁊ tristes. Pues mira aq̃ como la bienauẽturança no esta en ninguna d̃stas cosas ya dichas. Entõce hablo el entẽdimiẽto: ⁊ dixo. Rato ha q̃ no hable por no vos estoruar: mas agora dire mi intẽciõ. Sabed q̃ del vn cabo me mueuen ṽras razones q̃ me aueys dicho: las q̃les son muy razonables y verdaderas: que yo no las puedo negar en ninguna manera: dela otra parte me mueue la opiniõ de todos los hombres q̃es en contrario: assi q̃ yo no veo otros bienes: sino aquestos entre los hombres. y a aq̃sto dize la razõ. Por la opiniõ delos hõbres ni por el pẽsamiẽto tuyo no se sigue el cõtrario de mi dicho. y biẽ veras quanto vale el pẽsar o ymaginar delos hõbres en lo q̃ adelãte diremos. Pero porq̃ mas ordenadamẽte ꝓcedamos quiero poner orden en lo que se ha de dezir.

¶ Capitu. v. como la razon declara las tres maneras del viuir que son enel hombre segun angel: o hombre: o animal.



Porque entiendas que los bienes de que auemos hablado no son del todo bienes ni del todo males: has de notar que tres maneras ay de viuir: ⁊ son cõsideradas enel hombre. y aquesto es segun es comparado alas substancias separadas y angeles bienauenturados: y es semejante a Dios glorioso. y aquesto es segun el entendimiento los que vacan ala especulacion delas sciencias altas enel conoscimiento delos primeros principios: ⁊ biuen enla contemplacion de Dios glorioso y de sus obras ⁊ marauillas. y aquestos tales son llamados por los gentiles semideos y eroycos: que quiere dezir diuinos y celestiales ⁊ medio angeles. y la tal vida se llama angelical

⁊ contemplatiua: ca estos no biuen segun las passiones: ni aun solaméte segun las virtudes morales: mas biuen segun las virtudes intelectuales. La segũda manera de vida es segun que el hombre es animal. y segun aq̃sta le cõuiene seguir las cõcupiscencias y las passiones q̃ siguen los brutos animales irracionales. y aquestos no se llaman hõbres: ca assi como por la razon el hõbre es dicho hõbre: y por el entendimiẽto es comparado a los angeles: assi mesmo dexada la razon: dexa de ser hõbre: y pues de yuso del hombre no ay sino bestias: necessario es que resciba la dñominaciõ de quiẽ se conforma por las obras. y aquesta vida es llamada voluptuosa y bestial. La tercera manera de vida es segun que el hombre es hombre. y segun aquesto le conuiene vsar ⁊ comunicar con los otros hombres: y le conuienen las virtudes morales para ordenar a si mesmo y a su casa: ⁊ para ordenar el estado que ha de tener enel lugar donde biuiere. y aq̃sta tal vida es llamada vida politica. De aquestas tres vidas ala primera llamaron los hõbres vida diuina ⁊ contemplatiua. y no cõuiene sino alos perfectissimos: y no en quanto son hombres: mas en quãto son mas que hombres. Dela segunda vida no curaron hazer menciõ: porque no conuiene sino alas bestias. Dela tercera hizierõ menciõ: ⁊ llamaron vida humana. y nos dexada la segunda tractaremos dla vida humana ⁊ diuina: ⁊ primero dela humana. y segun aquestas dos los hõbres han puesto dos bienauenturanças. La vna es imperfecta pero muy cercana ala perfeciõ. La otra es perfectissima ⁊ muy mas que perfecta.

¶ Capitulo. vj. como el hombre ha de regir a si mesmo y a su casa: y se ha de regir enla cibdad. y de como conuiene moderar las passiones: y el numero de aquellas.





Ya auemos dicho como son dos vidas: cõuiene saber la humana ⁊ la diuina. y como pmero auemos de dzir dela humana: cuya cõsideraciõ es q̃ el hõbre no puede euadir ni escusar se de participar cõ otro: como mas adelãte diremos. E cõuiene q̃ assi como

el hõbre es medio entre el Angel y la bestia: assi tenga vna vida media. E conuiene que cada vno sea limitado en aqueste medio: el qual es medio dela virtud. y aq̃ste medio no se puede alcançar sin sojuzgar ⁊ domar las passiones ⁊ conocer qual es aquel medio elegible: ⁊ operacion media. y para esto es bien de notar el numero delas passiones. y quales son laudables: y quales vituperables: y quales son naturales o no naturales.

¶ El cuento delas passiones naturales.

Dios ha dado a todo animal instinto ⁊ apetito y conoscimiẽto para conoscer el biẽ cõueniẽte: y aborrescer el mal ⁊ huyr lo. Ca ha dado ala oueja conoscimiẽto de su hijo y dela yerua que le aprouecha: ⁊ ha le dado noticia del lobo. y ha dado ala gallina noticia del grano: ⁊ assi mesmo d̃l milano para q̃ huya lo nociuo: ⁊ busque lo cõueniẽte. y estas passiones de amar lo cõueniente ⁊ aborrescer lo discõueniẽte tãbien son enel hõbre como enlos otros animales ⁊ aun mas pfectamẽte: porq̃ enel bruto no esta sino en̄l apetito sensitiuo: y enel hõbre enel intellectiuo. y la cõueniẽcia de aq̃stas passiones: y el numero dellas ⁊ diferẽcia se puede tomar en aq̃sta manera. El apetito se parte en irascible y concupiscible. Las passiones de cõcupiscible son seys. Cuya declaraciõ es: q̃l apetito cõcupiscible mueue el animal a alcãçar alguna cosa: la q̃l sea buena o parezca buena: mas aq̃lla cosa no sea ardua ni grãde. y aq̃sto es en tres maneras. Que aq̃l bien primeramẽte nos plaze. Segũdamente lo codiciamos ⁊ nos mouemos para alcãçarlo: o lo alcançamos y nos holgamos enel. Lo primero se llama amor o cõplacẽcia. Lo segundo se llama desseo o cõcupiscencia. Lo tercero se llama delectacion o gozo. O por vẽtura aqueste apetito cõcupiscible es en aborrescer el mal ⁊ huyr lo: cõtãto que aq̃l mal no sea arduo ni fuerte. y aq̃sto tãbiẽ mueue en tres maneras. Que por vẽtura la cosa vista aprehendida como mala nos mueue a huyr la. E si por ventura aquel mal es considerado como nos desplaze: llama se odio. E cõsiderado como lo huymos: llama se abominaciõ. E cõsiderado quãdo nos viene aq̃l mal: llama se dolor o tristeza. y põgamos exẽplo d̃las tres pmeras. Un hõbre vido vna casa: o vn cauallo ⁊ tomo lo so especie de cosa conueniente ⁊ plugo le. Aq̃llo se llama cõplacencia, y trabajo por mercar lo: ⁊ aquello se llama desseo o concupiscencia. y alcanço lo: ⁊ aquello se llama delectacion. Põgamos otro exemplo delas otras tres. Un hombre deue cierta quantidad a otro, y el otro lo aquexa por ella: y el vee venir el acreedor: ⁊ aborresce lo porq̃ lo aprehende so especie de mal: ⁊ aquel se llama odio. y desuia se por otro camino: por no le pagar aborresciendo aquella paga: ⁊ llama se abominacion. O por uentura encuẽtra le ⁊ ha le de pagar la quantidad: ⁊ aquella se llama tristeza. Pues siguese q̃ enel apetito concupiscible esten seys passiones conuiene a saber: amor: desseo: delectaciõ dela parte del biẽ: odio: abominaciõ: ⁊ tristeza

dela parte del mal. Las passiones del apetito yrascible son otras seys. Las q̃les se toman enesta manera: q̃ el apetito yrascible mueue en algun bien arduo ⁊ grãde. Si mueue en respecto de algũ bien grande q̃ es por venir: ⁊ si nos mouemos por alcançarlo: llamase esperança. E si pensamos q̃ aquel tan grã bien no nos puede venir: llamase desesperacion: si es en respecto d̃ mal arduo ⁊ grande: o mueue como cosa por venir: o como cosa presente. Si mueue como cosa por venir ⁊ nos apejamos a arguyrla: llamase audacia: o por ventura fallescemos ⁊ huymos: ⁊ llama se temor: o por vẽtura mueue este mal como p̃sente: y este es en dos maneras: o por vẽtura nos leuãtamos de aq̃l mal: y entẽdemos en vẽgança: ⁊ llamase yra: o fallescemos a ella ⁊ llama se pequeñez de coraçon o mansedumbre. Pongamos exemplos delas dos primeras. Una muger esperaua de casar cõ vn hõbre de grã linage ⁊ muy rico. E auia algũas señales ⁊ cõgecturas para aq̃sto: y estaua muy enamorada del: ⁊ veya q̃ era possible ⁊ cõueniente: ⁊ tenia cõfiãça que se haria. y aq̃sta es dicha esperança. Uee que el se casa con otra. Esta es dicha desespacion. y assi como d̃zimos d̃la muger: assi podemos d̃zir del hõbre. E assi como dezimos del amor o del casamiẽto: assi podremos dezir de dignidad o señorio: o de algũa otra grã ganãcia. Põgamos exẽplos d̃los otros dos. Un hõbre lleua dineros ⁊ va por vn monte: ⁊ dizen le q̃ andan alli dos ladrones: los q̃les robã ⁊ matan a quantos por alli passan. y aq̃llo sabido no dexa la passada: antes se apercibe de armas cõuenibles: ⁊ cõ buẽ coraçõ el se atreue a passar por el mõte: ⁊ llamase audacia. E si por vẽtura comẽçando el camino: por temor dellos se torna: llamase temor. Exẽplo delas otras dos. A vno hazẽ vna grã injuria en vna grã plaça: si por vẽtura cõsurgẽdo fuertemẽte se esfuerça a fazer otra tal vẽgãdose: llamase yra. y si por ventura la sufre: llamase pusilanimidad o couardia: assi q̃ son por todas doze passiones: seys enel apetito cõcupiscible: ⁊ seys enel apetito yrascible. Mas aun ay otras passiones q̃ son debaxo d̃la especie de odio o d̃l temor: assi como son la inuidia: ⁊ la verguẽça: ⁊ la admiraciõ: ⁊ la pigricia: ⁊ otras q̃ no tienẽ vocablos enel vulgar: y tãbiẽ son eneste numero: assi como el zelo ⁊ la misericordia. E no obstãte q̃ segũ las passiones no somos buenos ni malos: mas algũas destas passiões son laudables ⁊ buenas: ⁊ otras son vituperables ⁊ malas. y aq̃stas passiones puesto q̃ seã muchas: son reduzidas finalmẽte a q̃tro cõuiene saber: esperança: temor: gozo: ⁊ tristeza. y todo el estudio es refrenar aq̃stas passiones cõ las virtudes morales ⁊ intelectuales. E assi se harã los hõbres virtuosos ⁊ buenos. Mas fuera de aq̃stas passiones (las q̃les son mas naturales) ay otras d̃ q̃ hablaremos despues desto q̃ vienẽ con las edades ⁊ cõ las fortunas ⁊ cõ los linages ⁊ con los estados: las quales no son menos prohibitiuas dela vida virtuosa que aquestas. y tambien en aquellas se ha de tener freno ⁊ medio como en aquestas: ca en otra manera nunca podrian los hombres viuir bienauenturados: ni alegres.

¶ Capitulo. vij. que habla delas passiones que vienen alos hombres acidentalmente con las edades: y las que vienen con las dignidades y con los oficios y estados.



Mucho estudio es de tener dixo la razon: no solamẽte enlas passiones ya dichas: mas aun enlas q̃ cõsigo traẽ las edades y los estados. Primeramẽte la juuẽtud trae cõsigo dissoluciõ cerca delas carnalidades y corporales cõcupiscẽcias: por causa dela calẽtura y grãdes mouimiẽtos q̃ naturalmẽte tienẽ los tales. y son esso mesmo los mãcebos facilmẽte mouibles: ca assi como los humores y la cõplexion se mueue muchas vezes: assi la voluntad no es firme en proposito ningũo: ante es mudable y cõuertible a toda parte. Lo tercero creẽ de ligero. y esto es por la poca experiẽcia q̃ han auido: y por tãto son de ligero misericordiosos y son magnanimos enel esperar: y largos enel dispẽder: y esto haze la poca experiẽcia como auemos dicho. y son tãbiẽ de facil yracundos y cõtumeliosos: ca cobdician de sobrepujar alos otros pẽsando que valen mas delo que valen: y tambien son muy porfiosos: que como creen muchas cosas: assi con pertinacia las porfian. y por afirmar lo q̃ no es cierto: cõtesceles mentir muchas vezes. y despues de aq̃sto todos sus hechos son excessiuos: q̃ si amã: amã mucho: y si aborrescen: tãbien aborrescen mucho: y todos sus hechos son fuera de mesura. Mas comunmente son magnanimos y beniuolos y vergonçosos. y algunas destas costumbres sõ laudables y otras vituperables. y tambiẽ la edad dla vejez trae cõsigo otras passiones: delas q̃les algũas son cõtrarias ala vida virtuosa. Primeramente son incredulos: y esto es porque muchas vezes han sido engañados. Lo segundo son muy sospechosos: y todas las cosas interpretan ala peor parte. E aquesto contesce porque enel mucho tiẽpo que viuieron hizierõ muchos errores: y oyerõ y vierõ muchos males: y juzgan los otros segun ellos han sido. Lo tercero son pusilanimos y temerosos: y aquesto es por causa dela frialdad: la qual es causa de temor: ca los animales frios comũmente son mas temerosos: y los caliẽtes son mas

animosos. y aq̃sto se prueua por las aues del agua ⁊ las aues de rapiña: ⁊
por los peces ⁊ animales terrestres. Lo quarto son auarientos: ca no viuẽ
en esperança de bien alguno enlo por venir: mas viuen enla memoria de
los males passados. y veen q̃ todo el mũdo les fallesce ⁊ los aborresce. y
piẽsan por aq̃sta manera cõseruarse: y despues son desuergonçados: porq̃
mas codiciã lo vtil q̃ lo onesto. Mas tienen algũas costũbres otras q̃ son
buenas. Esto es q̃ se refrenan de algũas concupiscencias: ⁊ viuen templa-
damẽte: y no afirman las cosas dudosas: ⁊ son misericordiosos. Ay otras
costumbres q̃ traen cõsigo los linages assi como los hijos delos nobles ⁊
grandes: que destempladamente aman la honra: por la qual aborrescen
muchas vezes alos padres y alas madres por pujar en aquella hõra: mas
tienẽ otras buenas propriedades: q̃ son magnificos: magnanimos: libera
les: ingeniosos: corteses ⁊ amigables: ⁊ aq̃sto viene por la buena cõplexiõ
de naturaleza: ⁊ nudrimento. Ay otras malas costũbres que tienẽ los ri-
cos conuiene saber: soberuios: contumeliosos ⁊ vanagloriosos ⁊ despecti
uos. y aquesto es porque piensan que tienen todos los bienes del mun-
do. E q̃ son mas excelẽtes que los otros: y por tãto menospreciã en su co-
raçon alos que no son tan ricos: no obstante que los tales seã mas virtuo
sos ⁊ mas nobles que ellos: ⁊ piensan q̃ no les han de hazer injuria ningu-
na ni menosprecio: ⁊ si gelo hazẽ ensañan se de ligero: ⁊ tãbien son muy in-
temperados comunmẽte cerca d'l gastar en sus comeres ⁊ sus vestidos: y
no en otra virtud ni bien ninguno que sea. y aquesto se entiende delos ri-
cos que no eran de loable linage ni de buenas costumbres: ⁊ ouieron las
riquezas por acidente. y no se entiende de aquellos que cõ linage ⁊ virtu-
des las hã auido. Ay otras costumbres que son comũmẽte enlas dueñas:
y dellas son loables y dellas vituperables. y la primera propriedad ⁊ pas
sion loable enellas es que son muy vergõçosas. y aquesta verguença mu
cho bien haze enellas. y por el cõtrario quando la pierdẽ: y como la ver-
guẽça sea genero d' temor o especie por causa de frialdad: son temerosas ⁊
flacas de coraçõ: ⁊ aquello les haze ser vergõçosas. E por causa dela imp
fection han grã desseo de alabança: ca todo hombre q̃ no sabe perfetamẽ-
te: o tiene arte imperfecta: quiere ser mas alabado q̃ otro q̃ perfectamente
la possee. E con gran desseo que tienẽ de alabança ⁊ apetito desordena-
do dela honra tienen grã respecto enlas cosas particulares ⁊ menudas: ⁊
han grã verguença de cada cosa pẽsando ⁊ temiẽdo la perdida dela alabã
ça y la honra: ca comunmente ellas no tienẽ sino algunos bienes corpo-
rales: assi como la hermosura y semejãtes cosas: assi como no alcãçan los
bienes del entẽdimiento participan los imperfectamẽte. E muchas falles
cen dela persecion delos hombres perfectos. Mas ay enellas algunas mas
perfectas que multitud de hombres acerca de perfectos: ⁊ como quier q̃
sea es loable enellas la verguença: ⁊ sagaz fue la natura en dargela: ca por
ella son quitas d' muchas cosas torpes: ⁊ hazẽ muchas cosas dignas d' ala

báça. y tambiē es loable enlas mugeres que son misericordiosas ꝛ piadosas assi como los mãcebos ꝛ viejos. Mas todos no son por vna cosa: ca la muger es misericordiosa por la molleza dl coraçõ. E facilmēte llora: ca ēla molleza facilmente se haze impressiõ. y los mãcebos sõ misericordiosos: porq̄ piēsan que injusta ꝛ indignamēte padecen todos lo que padescē. y los viejos son misericordiosos: porque hazen aquello que querrian que les hiziessen. Tornando alo dlas dueñas: ay otras costũbres q̄ son enllas vituperables. E primeramēte son muy inuidiosas ꝛ muy despectiuas de los honores pequeños: ꝛ por aq̄sto todas sus cosas son en excesso sin medio: que quãdo son misericordiosas son muy misericordiosas: ꝛ q̄ndo son crueles son muy crueles: ꝛ quãdo son desuergonçadas son muy dsuergōçadas: y quãdo son largas son muy largas: aunq̄ naturalmēte son auariētas. y tambien son muy mouibles ꝛ muy litigiosas: ꝛ muy cõtumeliosas. y es la causa porq̄ el su freno no es la razon sino la verguēça. Mas estas costumbres q̄ auemos dicho no ponē necessidad enlos hōbres ni enlas mugeres: mas son comunmēte assi: ꝛ contescen enlos mas. y para esto aprouechan las virtudes: cõuiene saber para refrenar las cõcupiscencias ꝛ passiones: ꝛ los estimulos delas naturales ꝓpriedades. Entõce la verdad saco el espejo: ꝛ mostro mas largamēte al entēdimiēto el numrro dlas passiones: ꝛ dõde se fundauã: ꝛ quien era la causa de aquellas. y mas le mostro qual era la causa ꝛ razon dela diuersidad dlas costumbres. Esso mesmo le mostro como enel anima dl hōbre auia potēcias naturales como auia potēcias sensitiuas: y q̄ cosa era apetito sensitiuo ꝛ intellectiuo. E vio el entēdimiento q̄ cerca delas potēcias naturales no auia alabãça: ni vituperio por cõsiguiēte: ni vicio ni virtud: ca no es alabado vn hōbre por tener grã digestiua: ni tãpoco es vituperado: ꝛ vido tãbien q̄ enlas potēcias sensitiuas no podia auer virtud por las cosas ya dichas. E vido como las virtudes eran enel apetito sensitiuo: y enel intelectiuo.

¶ Capitulo. viij. que es de vna question marauillosa que demando el entendimiento.



AQuestas cosas vistas por ordẽ: el entẽdimiento demãdo: que es la causa porque todos los hõbres no son buenos. Si es porque los hõbres no q̃erẽ o porque no puedẽ? Si es porque no quierẽ: es cõtra lo que aueys dicho q̃ todas las cosas desseauã bien. Si es porque no puedẽ: entõces no son de culpar los hõbres por ser malos: ca entonce no podrian euitar la malicia: y no les podra hõbre culpar: assi como no podemos culpar a vn õbre por fazerse viejo: porque no puede escusar la vejez. A aquesto respondio la razon. Ciertamẽte el hõbre es malo porq̃ quiere: ⁊ bueno porq̃ quiere: ⁊ la malicia y la bondad ygualmente son voluntarias y elegibles: ⁊ no ninguna dellas por fuerça. Dixo el entendimiento. Veamos no me aueys dicho vos que la bondad es bien desseable y elegible: y el mal es aborrecido ⁊ abominable? Dixo la razõ si. El entẽdimiẽto pregũta. Pues como me tornays agora a dezir q̃ tãbiẽ es la maldad elegible ⁊ volũtaria como la bõdad: ca paresce contra lo suso dicho? A aquesto la razõ responde. ya te dixe yo q̃ el bien era desseado por si mesmo: y el mal no era desseado sino en quãto parescia o tenia color de biẽ. y q̃ndo los hõbres dessean la malicia no la dessean sino so forma de algun biẽ. y a aq̃sto replico el entẽdimiento ⁊ dixo. Si es verdad esso: todos los hõbres pecã por no conoscer qual es el bien aparente o bien existente. y segun aq̃sto todos los errores seriã por ignorancia: ⁊ no seria el hõbre de culpar por pecar pues por no conoscer peca: assi como no es de culpar vn labrador por no saber el curso d̃las estrellas: ni lo auremos por error que vn simple hõbre diga que la luna es grande como la rueda de vn molino: ca juzga segun su aparencia: ⁊ assi es delos vicios delos hõbres q̃ juzgã ser bueno guardar el dinero: y malo el darlo por dios: y esto es por no auer conoscimiento. A aq̃sto respõde la razon. La ignorancia grandes errores trae. Pero enlos vicios ⁊ virtudes que comunmente son buenos y malos dios ha dado tal conoscimiẽto al hõbre q̃ despues que es en edad de discreciõ la razon le cõbida al biẽ. E le muestra que malo es naturalmẽte ⁊ cruel cosa matar. y q̃ es torpe el ladronicio. y esso mesmo el adulterio: y para esto la natura le mueue a verguẽça de aquellas cosas que no son licitas: y lo mueue a cobrir ciertos miẽbros: que son para algũ acto vergẽçoso: y de otro cabo les muestra la razõ que es bueno condolerse del Proximo aflicto: y la natura les da fuerça para que se mueuan a compassion en viendo las tales afliciones: y la razon los combida alas razones o palabras honestas y euitar las desonestas: y esso mesmo los atrae al conoscimiento de dios: al amor y temor suyo: y les da arrepentimiento delos males. y naturalmente aunque algunos d̃llos no mirando por la passion dela yra hagan alguna injuria: o por passion de gula hagan algun excesso: ⁊ por la carnalidad cumplan alguna cõcupiscencia: ciertamente acabadas las tales passiones les viene vn conoscimiento del error: y vn arrepentimiẽto natural: y vnos estimulos delas

virtudes: icrepãdo se a si mesmos por los excessos passados. E assi como si la razõ los açotasse por lo hecho: ꝓponẽ de se emẽdar ⁊ guardarse ꝺ tales errores: pero contesce a ellos como al coxo q̃ propone de yr derechamente vn camino: y por flaq̃za dela pierna viene a caer: ⁊ haze muchas desuiaciões. Mas pesa le porq̃ cae: ⁊ ha vergueça dela cayda ⁊ ꝓpone ꝺ no caer. E mira aqui como la ignorancia no es enlos hombres tãta q̃ ciegue el conoscimiẽto del biẽ. Antes vniuersalmẽte de que los hõbres vienẽ a años de discreciõ: por la mayor parte vniuersalmẽte sabẽ elegir ⁊ apartar el biẽ ꝺl mal: mas yerrã enlos particulares por causa ꝺlas passiones: ⁊ hazẽ mas errores o menos: segũ son mas apassionados o menos. E cata aq̃ como todos q̇erẽ el biẽ naturalmẽte: ⁊ a aq̃l los mueue la razõ. Mas al elegir del particular no basta la discreciõ ꝺ todos: ca ꝺllos q̇erẽ mas lo vtil q̃ lo onesto: q̃ por vẽtura estã en necessidad. Otros q̇erẽ mas lo ꝺlectable q̃ lo prouechoso: porq̃ les aqueja algũa passion: esto es segun mas o menos.

¶ Otra question: porque ay mas hombres malos que buenos.

YA he visto q̃ las virtudes y los vicios son ygualmẽte elegibles y volũtarios: ⁊ ningũo dellos no es por fuerça: ⁊ la bõdad es elegible por si: ⁊ la malicia no. Veamos q̃ es la causa porq̃ ay mas viciosos hõbres y mas corruptos ⁊ malos q̃ buenos ⁊ onestos ⁊ justos: ca segũ razõ deuria ser lo cõtrario. Ca pues la virtud es mas elegible y mas natural: deuria ser el cõtrario q̃ por vn vicioso q̃ ouiesse ꝺuria auer mill buenos. y es por el cõtrario q̃ por vn virtuoso ay mil viciosos. A aq̃sto respõde la razon. El biẽ es medida y es aq̃llo que es justo: y es assi como medida: ⁊ no cõtesce mas de en vna manera: ⁊ por esto es dificil ꝺ conoscer y ꝺ elegir: el mal cõtesce en muchas mãeras: como no sea sin error: y por tanto es mas facil de elegir y de obrar. E pongamos exemplo. Cierto es q̃ los ballesteros mas de ligero hã de desuiar dela señal q̃ no de acertar en ella: porque el acertar no contesce sino en vna manera: y esto es embiando la vira derecha: y no haziendo desuiacion ningũa: y el tirar arredrado contece en .x. mil: o en infinitas: por alto o por baxo: o a diestro o a siniestro: ⁊ assi delas otras. Otro exẽplo. Hazer vna linea ꝺrecha en vn papel o ẽ vna pared: y q̃ no aya coruedad ningũa ni tortura: no lo haze sino el escriuano: o el geometra: o aq̃l que es exercitado enel arte: hazer vña linea tuerta o corua qualquier hombre la hara: porq̃ el acertar contece en vna manera: y el desuiar en muchas. Assi es ꝺlos vicios y delas virtudes q̃ las virtudes son mas naturales. Mas como seã obras regladas por razõ en q̃ no ay defecto: no las puede elegir ⁊ obrar sino aq̃l q̃ sabe. y ꝺlos vicios es el cõtrario: q̃ como no seã sino errores y ꝺsuiamiẽtos ꝺla rectitud son faciles a todo hõbre. y por tanto ay muchos hombres viciosos ⁊ pocos virtuosos: no por ser los vicios mas naturales: mas por ser mas faciles.

y aquesto es contra la opinion de muchos que lo contrario dizen.

¶ Otra question porque dios no hizo tal el hōbre que no pudiesse pecar.

Dixo el entēdimiento. yo veo bien ciertamente que el hombre no es por fuerça malo ni bueno: veo bien que los vicios no son mas naturales que las virtudes: antes son mas cōtra natura. Pero vna cosa querria saber de vos: porque Dios no hizo al hombre tal que no pudiesse pecar: ca me paresce que ouiera sido mejor: quanto mas que dizen que el quiere que todos los hombres seā buenos: pues si aquello quiere que le cale andar con los hombres en otros achaques: si lo queria hiziera los buenos ⁊ no les diera passiōes: ⁊ diera les tal conoscimiento que no pudiessen errar. Mas hizo los ignorātes ⁊ apassionados: porque se sigue q̄ el no queria q̄ fuessen buenos: sino ouiera les dado aquellas cosas con q̄ fuerā buenos: y arredrara les los impedimentos que les hazē ser malos. y aqui no podemos dezir sino vna de dos cosas: o que el pudo hazerlo ⁊ no quiso: o quiso y no pudo. E la primera pone enl inuidia: ⁊ la segunda pone enel impotencia. A aquesto responde la razō. Cōfuso sea el coraçon: y la boca absurda que presumen ni hablan auer en dios glorioso impotencia ni otro defecto ninguno. y aquesta question si biē se te recuerda ya la determino la sabiduria hablando del poderio ⁊ bōdad de dios. Donde dixo que dios podia hazer todas las cosas que eran possibles de ser: y no era impotencia en dios no hazer dela lana espada o del hierro açucar: y esto era: porque las semejantes cosas no podian recebir vna forma mas perfecta sin ser priuadas dela imperfecta que tenian. E aquesto no es falta de dios: mas es falta delas cosas q̄ no lo puedē recebir: ca es impossibie natural ser de lana hecha espada: sin q̄ primero fuesse hierro. E dios nunca lo quiso ni lo querra en otra manera. y tābiē se dixo hablando dela bondad de dios: que las cosas rescibē su bondad segū a ellas es possible de recebir. E aun mas te digo que si la materia de q̄ se engendra vna hormiga o vna mosca fuesse dispuesta para recebir la forma humana: dios glorioso ⁊ bēdito es tā largo y tan bueno q̄ luego en pūto le daria tal forma. E portanto te digo q̄ el hombre fue el mejor q̄ pudiera ser. E dios no lo q̄so hazer mejor delo q̄ se hizo: porq̄ vio q̄ el hōbre siēdo ꝺ materia corruptible no podia recebir mas ꝑfeciō ꝺ aq̄lla: no porq̄ no ge la diera o pudiera dar: mas porq̄ el hōbre no pudiera recebir la. Dixo el entēdimiēto. Vos me hazeys marauillar: y como no pudiera dios hazer al hōbre tal como vn angel q̄ nūca pecara? Dixo la razō. Si mas ꝑfecto lo vuiera de hazer vuiera de ser q̄ no tuuiera materia: y entōce no fuera hōbre. y replico el ētēdimiēto: como no puede dios sanctificar vn hōbre en enel viētre su madre: assi como auemos exēplos ꝺ ciertos q̄ sctifico? Pues como lo haze en vnos fiziera lo en todos. A aq̄sto respōdio ⁊ dixo la razō.

Arguys de ꝑsupuesto: el q̄l no entēdeys. y por vētura esta aq̃ vn passo d̄ los secretos marauillosos q̃ ay en todo el mūdo. Mas yo no te lo dire ni d̄clarare porq̃ no fio tāto d̄ ti: mas darte he algūos indicios: por dōde si dios te diere gracia caeras enlas ꝓfundidades d̄l secreto ⁊ son aq̄stos: q̃ grādes errores ay enlas cabeças delos hōbres por no entēder las cosas escriptas. Lo vno porq̃ ymaginan que las hablas ⁊ visiones profeticas ayā sido hablas ⁊ visiones corporales: ⁊ q̄ndo se haze menciō de alguna obra de dios remueuen de alli la subjeciō: ⁊ obediencia que natura le haze: y los medios por donde se ha de hazer aquella obra ⁊ apartan lo vno delo otro pēsando q̃ hazen bien. E cuydan que no ay ninguna delas tales obras mandadas por dios ⁊ ordenadas eternalmente complidas por natura en los tēporales medios. E si biē supieres sus ymaginaciones y las absoluciones que dan alas tales questiones tu te reyras.

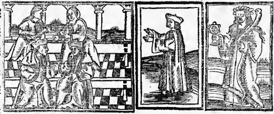
¶ Question en que demanda si son las cosas subjectas al fado: ⁊ dize como las constelaciones no fuerçan mas inclinan.

Si bien entendido he lo que me aueys contado: las imperfeciones del hombre vienen de parte dela materia: y aquella si es mal o bien dispuesta haze ser los hombres mejores o peores. Pues como la materia sea dispuesta segū las reuoluciones celestiales y segū el curso d̄las estrellas y planetas ⁊ signos seguir se ha luego que es verdadera la opinion que dize q̃ segun el signo o la planeta o la constelacion que tal sera el hombre q̃ alli nazca: y sera todo sometido al fado: ⁊ por dios declarad me aq̄sto. Responde la razon. Si bien te acuerdas: aquesta question ya esta absuelta por lo que la sabiduria d̄termino hablando dela prouidencia de dios. E cierto es que los signos ⁊ constelaciones ⁊ planetas han poderio como tu dizes para disponer la materia en tanto que se engendrara vn hombre en tal constelacion q̃ aya tanto apetito delas cosas agras: hasta que coma a bocados los limones y beua el vinagre. y engendrar se ha otro que tiene semejante apetito de las cosas dulces. y otro que tanto desseara comer las cosas secas: hasta que coma la arzilla: y las tejas molidas: y los carbones: ⁊ otros que aurā tanta inclinacion alos actos venereos hasta que busquē mil maneras de adulterar. y aquestas inclinaciones puedē ser muy fuertes: ca vnos naturalmente son īclinados a ladronicio: y otros a enterrar muertos. y todo aq̄sto viene de parte d̄la cōplexiō: la q̄l se reduze ala reuoluciō d̄los cielos. Mas aq̄stas passiones no puedē cōstreñir ni suerçā el anima del hōbre: ca la virtud corporal no puede sino sobre todo cuerpo: ⁊ al hombre queda libertad de hazer lo q̃ q̃ere: ⁊ para q̃ sus obras seā regladas y derechas ha menester d̄ conoscer la medida ⁊ peso cō q̄ se pesan ⁊ midē las tales obras. y aquesto es el medio dela virtud llamada prudencia: la qual es necessaria para guia y aderesçamiento de todas las humanas obras.

¶ El numero delas virtudes: ⁊ como se reduzen a quatro principales.

Para moderar estas passiones ⁊ dirigir las operaciones convenientes son doze virtudes. Mas entre ellas quatro son las principales ⁊ mas necessarias: ⁊ q̃si a estas se reduzen las otras. Conuiene saber la Prudēcia: la Justicia: la Fortaleza: ⁊ la tēperança. Cuya razon es: que todo error: o es por mal consejo: o mala elecion: o es por las operaciones: o es por las passiones. Pues toda virtud o nos endereça ⁊ guia enel cōsejo: o eleciō que llamā raciocinal: ⁊ assi es la prudencia. O nos justifica cerca las opaciones: o nos guia cerca de aq̃llas: o nos yguala ⁊ adereça: ⁊ assi es la justicia. O modifica las passiōes q̃ nos atrayā a hazer aq̃llo que la recta razon manda: ⁊ assi es la temperança. O las refrena para que no nos impelan ⁊ traygan a hazer aquello que la rectitud dela razon vieda: ⁊ assi es la fortaleza. Y en aquesta manera la prudencia que es la p̄ncipal virtud se ha enel entendimiēto platico. Y la justicia (p̄ncipalmente entre las virtudes adquiridas) enla volūtad. Y la fortaleza p̄ncipalmente enel apetito yrascible. Y la temperança enel apetito cōcupiscible. Y aquestas ya vees como estā alos angulos dela casa casi como principales y señoras delas otras. Pero luego mando la razon alas q̃tro virtudes que se acercassen ⁊ luego se acercaron. Y mando les que hablassen con el entendimiento ⁊ a todas plugo mucho.

¶ Ca. ix. como hablo la prudēcia cō el ētēdimiēto.



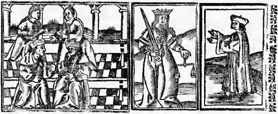
Era la Prudencia vestida del paño y del trage y vestiduras delas otras hermanas: porq̃ por ventura si sobreexcediera cayera en odio delas otras: y no traya aparato menor por no venir en menosprecio. Tal era el vestido qual conuenia ala edad ⁊ al estado y al tiempo. Tenia acutissimo el entendimiento ⁊ gran aplicaciō alo particular. Y esso mesmo tenia gran memoria dlo passado: ⁊ grā prouidencia enlo por venir: ⁊ auia visto muchas experiencias enel mundo.

E auia hecho cõclusiones alas cõtingẽtes cosas. El entẽdimiẽto le rogo q̃
por merced pues ella era la principal q̃ las passiones moderaua q̃ le quisies-
se dar algũas informaciones dela vida. E la prudẽcia respõdio. Qualq̃er
que q̃siere ser mi amigo ha de seguir las reglas siguiẽtes. La primera es que
ha de examinar por cõsejo lo q̃ ha de hazer. E si el biẽ entẽdiere no perde-
ra nada por demãdar consejo a otros: ca muchas vezes ocurre a vn simple
lo que no ocurre a vn sabio. y quãto mas ha menester cõsejo el que no sa-
be. La segũda es no se mouer por informaciõ dudosa: ni por credulidad li-
gera: ca muchos hazẽ por las semejãtes cosas de que se arrepiẽten. La terce-
ra es que las cosas dela fortuna si quiere gozar dellas que no las tẽga assi co-
mo suyas: y que este presto alas pder: mas quãdo las tuuiere no las guar-
de assi como agenas. La quarta es que el q̃ quiere ser prudente ha menester
q̃ no sea solitario: mas q̃ sea conforme al tiẽpo ⁊ ala gente: ca en otra mane-
ra verna a murmuraciõ: ⁊ a perseguir lo: ⁊ aborrescer lo. E si no se pudiere
con toda gente conformar el coraçõ: conforme la cara si la platica es neces-
saria. Quinta: no difinir ni determinar en mala parte las cosas dubdosas.
Sexta: no afirmes rezio la cosa no experimentada: ca toda cosa verisimile
no es verdadera: assi como toda piedra q̃ paresce preciosa no es preciosa.
Septima: tener memoria delas cosas y experiencias: ca en las cosas con-
tingentes y electiuas como diferescen las cosas passadas ⁊ por venir: y las
vnas se parescen alas otras: bueno es tomar castigo enla cabeça del lobo.
Octaua: tener prudẽcia en las cosas por venir. E todas las cosas q̃ son pos-
sibles imaginar que seran. El que tiene estado: riquezas: o hijos: piense q̃
lo puede perder. Ca loco es el que entra enla mar: ⁊ no considera q̃ ha de
passar algũa fortuna. E assi no verna al tal hõbre cosa subita que le haga
malauenturado: ca los dardos que vemos venir: poco peligro ay enllos:
quando hallaren los comienços ymaginen los fines. Nouena: no comẽ-
çar las cosas q̃ no se puedẽ acabar sino con gran trabajo ⁊ dificultad: ⁊ si el
su valor no excede en infinito alos trabajos. Mas en algunas ha de perse-
uerar porq̃ las comẽço y porq̃ no parezca mudable. y otras no comẽçar
en las quales el perseuerar es dañoso. Dezena: que sus opiniones sean juy-
zios en que conuengan los mas delos hombres razonables: ca imprudẽ-
cia es afirmar opinion en que pocos conuernan delos que han razõ. On-
zena: los pensamientos vanos ⁊ dificultosos: ⁊ quasi ĩpossibles arredrar
los de si: ca locura seria ymaginar el buey que bolaria. E tan grande seria
que pensasse la gallina que podria arar: o lleuar el carro. El pensamiento
ha de conuenir con la possibilidad ⁊ conueniencia dela psona: ca lo otro
es pared enel ayre sin fundamento: ⁊ yeruas q̃ no han rayzes. Deue hom-
bre pensar segun el tiempo: el caso y el modo: ⁊ no segun su sueño: ca el de-
do no es tan gordo como paresce enel espejo de azero. y por tanto ay vn
espejo que es dela razon: ⁊ otro que es dela imaginaciõ fantastica o dilusi-
ua. E por tanto escojase ⁊ limitese la vida razõable ⁊ possible ⁊ facil: y cer

ca de aquella se enderecē las acciones y las imaginaciones. La.xj. la palabra del prudēte o amoneste o enseñe o alegre: en tal manera que no sea en vano. La.xiij. alabaras templadamēte: τ no tornes a vituperar al q̄ fuertemēte has alabado: ca significaria en ti mal conoscimiēto: y si el prudente engañar no quiere: engañado no puede ser. Al principio alabar templadamente: mas vituperar muy mas templadamēte: ca con la vna se suele mezclar la lisonja: τ cō la otra la embidia. La.xiiij. el testimonio sea dado a la verdad: τ nunca a la amistāça. La.xv. prometer cō cōsideraciō: τ dar mas ꝺlo prometido. La.xvj. no escoger vida q̄ toda sea llena ꝺ negocios agenos: mas buscar vida para que aya tiempo de ver el hōbre en si mesmo: y el tal ocio sea lleno de pensamientos de saber si es possible: o de cogitaciones buenas. La.xvij. no te mueua la auctoridad del que habla: ni mires quiē dize: mas que es lo q̄ dize: ca la dobla de buē oro no vale mas la del rey que la del labrador. La.xviij. no mires a quātos aplazes mas a q̄les: ca desplazer por saber a los ignorātes: τ por virtudes a los viciosos: alabança es. No te plega mas alabarte los torpes: que si te alabassen ꝺ cosa torpe que ouiesses hecho. La.xix. busca lo que puedes hallar: deprende lo que puedes saber: comiēça lo que puedes acabar: sube dōde no sea peligroso el estar o el decendir: entra dōde puedas salir: aq̄llo dessea que no sea verguēça publicarlo: cōsidera quāto puedes bastar τ hasta donde: τ pon tal carga a tus cuestas: q̄ la puedas sostener. La.xx. es de tener medio en las acciones: ca lo q̄ a vno hazer es cordura: a otro es gran ignorāncia: y lo que a vno es largueza o virtud: a otro es excesso τ prodigalidad. Ca largueza es a vn cauallero dar vn cauallo: τ prodigalidad seria dar lo vn gentil hōbre pobre que no tiene otro: y lo que es en vn tiempo virtud en otro es vicio. Bueno es hablar de burlas en la cama: mas no es bueno en la plaça o en la yglesia: y ver vn hōbre con q̄en habla τ limitarse segū su condicion. y no dezir al rustico cosas sotiles: porque no caygan al puerco las margaritas. Ni al ingenioso cosas grosseras τ rudas: porque no dē al gauilā paja. y el que quisiere ser prudente: deue elegir con quien toma amistança: y deue tener muchos amigos: alos quales sea beniuolo: mas han de ser pocos los intimos y secretos. y tarde se hallan amigos fieles q̄ duren fuera dela prosperidad. y el que quisiere ser prudente deue sepultar en su coraçō las cosas delas q̄les el solo es testigo. Vana es la condiciō ꝺ los hombres que quieren que lo que ellos callar no puedē con imprudencia: que lo callen los otros prudentemente. y en el buscar delos honores ha de auer gran prudēcia: que muchos buscando los los pierdē: y desseando los inmoderadamente. Ca tan engañosa y de tal condicion es la honra q̄ fuye del que mas la ama vniuersalmēte. El hombre sera prudēte si remenbrare lo passado: τ ordenare lo presente: y proueyere lo por venir: ca el q̄ no remiēbra lo passado: perdido ha la vida. y el q̄ no ordena lo presente es culpado de negligēcia: τ fluctuarā sus cosas por caso. y el q̄

no proueyere lo por venir: todas las coſas le vernã rebatadamẽte: ⁊ inopinada: y cercar lo han anguſtias infinitas: ca el prudẽte no ha de dezir no lo ſabia: mas ha de dezir: yo lo auia viſto: ⁊ aſſi me pẽſaua que auia d̃ ſer. E aſſi acabo la Prudencia ⁊ hizo fin: y el entendimiento fue muy contento de ſu habla. E mando la razon a la juſticia que hablaſſe.

¶ Capi. x. como fabla la juſticia cõ el entendimiẽto.

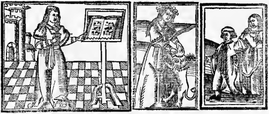


Preguͤto la juſticia al entẽdimiento. Como va en el mundo deſpues q̃ yo ſali del: y en eſpecial las leyes como ſe guardã? A aq̃ſto reſpõdio el entendimiento. Guardã las leyes aq̃llos que temẽ: ⁊ los q̃ no temẽ quebrãtan las. Dixo la juſticia. Como va en el executar de la juſticia? El entendimiẽto reſpõdio. No ay medio ninguno: o todo lo perdonan cõ miſericordia: o todo lo caſtigan con crueldad. y los q̃ ſe allegã a la juſticia ⁊ la adminiſtrã que hõbres ſon? Reſpõdio el entendimiẽto. Tãtas ſon las leyes ⁊ los entẽdimientos: q̃ no eſta el derecho ſino ẽ falacias ⁊ alegaciões engañoſas: ⁊ por tãto los ſabidores de las leyes deſtruyẽ el mũdo ⁊ lo robã mas que todos los engaños que ſon entre la gẽte. Dixo la juſticia. Ay tã mala ſo yo pa el mũdo? Que q̃ndo teniã treze leyes moraua yo entre ellos: ⁊ mas me deſterro del mũdo la multitud de las leyes que no la tirãnia d̃ los tirãnos: ni la diſſoluciõ d̃ la gẽte. E dixo mas. Veamos a lo menos en la hõra como ſe hã? Honrã a los virtuoſos ⁊ a los buenos? Reſpõde el entẽdimiẽto. Toda la virtud ⁊ todo el biẽ de la gente es cõuertido en tener dineros: y a aquellos honrã: ⁊ aquellos alaban: ⁊ aquellos ſiguẽ: ⁊ aq̃llos amã. Reſpondiẽdo dixo la juſticia. ya triſtes de los que dã beneficio por maleficio: los dineros no ſon malos ni buenos: mas ſon cõuertidos en ̃l vſo: q̃ ſi el vſo fuere malo ſerã malos: ſi el vſo fuere bueno ſerã buenos: mas porq̃ hõrã a los d̃ſuẽturados q̃ tienẽ riq̃zas no biẽauẽturadas por ningũ fin? E dixo mas. Aſſi como la prudẽcia es directiua d̃l entẽdimiẽto: aſſi yo ſoy beneficatiua de la volũtad. Ca no aprouecharia nada entẽder aq̃llo q̃ cõuiene ſi la volũtad no amaſſe aq̃llo meſmo: ⁊ aq̃l amor d̃ la coſa buena y verdadera es llamada juſticia. E muchos hazen

chos hazē las obras de hōbre justo y no son justos ellos: porq̄ les fallesce aquel amor τ cōformidad d̄ volūtad. y q̄ cosa es justicia sino vna tacita τ secreta cōuenciō τ ligamiēto de natura hallada en adjutorio de muchos: τ vn vinculo d̄la humana amistad τ cōpañia? y todas las cosas q̄ ella mā da son espediētes. Mas el p̄ncipio de ser justiciero vn hombre τ muy fami liar es el amor de dios glorioso. E si le amares parescer le has en aq̄sto: q̄ aprouecharas alos que puedes: τ no dañaras a ninguno: y alos q̄ empe cē arredrar los has en quāto puedas. y no esta la justicia en las palabras d̄ la ley: ca los actos delos hōbres infinitos son: y no se pudieron cōprehen der d̄baxo d̄ vna regla cierta. Pero yo moro ēla volūtad cōstāte τ cōfor mada cō la recta y derecha razō: τ algūas cosas castigaras: porq̄ en si sō ma las: las otras porq̄ dan exēplo τ causa de maldad: y despues pēsar q̄ don de q̄er q̄ tratā d̄la verdad q̄ has hecho juramēto por d̄fender aq̄lla. Ca aq̄ sta es la ley d̄la virtud: τ no hagas mēciō mas de auer hecho juramēto ex presso q̄ no lo auer fecho: ca a dios todas las cosas sō manifiestas: τ no pue de estar q̄ no sea de todas las cosas testigo. E si algūa vez te cōstriñerē pa q̄ digas mētira: dila mas no para afirmar la fallsia: mas para d̄fensiō d̄la ver dad. E si cōtesciere q̄ la fidelidad se redima cō mētira: ya ētōce no es mēti ra: y los injustos son vencidos delos males: y los males son vencidos del justo: y el q̄ quiere ser justo: no ha de ser inclinado por la reuerēcia dela p̄ sona ni por la multitud d̄los dones: ni por la beniuolēcia delos amigos: ni por el temor d̄los potētes. Mas el justo no ha de ser tan duro q̄ parezca cruel y a todos espante: τ parezca tā feroz q̄ despoje la buena condicion: ni ha de ser tā blādo q̄ no lo tema nigūo: ca entre estos dos estremos vicio sos esta el medio d̄la virtud. El q̄ justo es: el mesmo es regla τ balāça τ me dida adōde cōuiene τ alo q̄ cōuiene: y d̄los honores toma lo q̄ es cōueni ble a su estado: o menos por miedo del error. Delas riq̄zas mas q̄ere po cas τ honestamēte adq̄ridas τ justas q̄ muchas adq̄ridas por el contrario. y vniuersalmēte en todas las cosas el justo guarda el medio. y q̄ piēsas tu q̄ son los reynos (sino ay justicia en ellos) sino tyrānias: τ latrocinios: τ ro bos: τ homicidios? Biē dixo aq̄l cossario q̄ fue lleuado ante Alexādre: al q̄l Alexādre pregūto. Que porq̄ atribulaua τ infestaua todo el mar. Al q̄l el cossario respōdio. y tu porq̄ atribulas toda la tierra? A mi porq̄ robo cō vna fusta llamā me ladrō: τ a ti porq̄ tienes muchas llamā te empera dor. Assi q̄ no diferescen el vno del otro: sino por tener poco poder o mu cho: τ dixo mas la justicia. Recuerda te siēpre que el mi principio es amor y temor de dios: ca no solamēte dios dio τ ayudo a aq̄llos q̄ lo amauan: τ creyan en el verdaderamente: mas aun ayudo a aquellos q̄ teniā la reli giō delos ydolos. y por el cōtrario destruya a aquellos q̄ contra los tales se haziā tyrānos. E piensas tu por vētura que si yo ouiera estado en el mū do: q̄ Jupiter ouiera echado a su padre Saturno del reyno: ni se ouiera se guido la grā batalla de Creta? O piēsas que la cobdicia delos hermanos

ouiera destruydo la cibdad de Thebas? y crees que ouiera sido derraygada la nobleza de Troya? y crees que Alexandre ouiera ganado las vltramarinas tierras? O que Anibal tã cruelmẽte ouiera destruydo a Monuiedro agora dicha Ciguẽça? O que Hercoles q̃ fue mucho primero q̃ aq̃sto ouiera robado los ganados de Gerion? O que Eneas ouiera prẽdido la esposa de Turno? O que los romanos ouierã sojuzgado tan injustamẽte las naciones: ni comẽçado las primeras africanas batallas? O que viniera Scipiõ despues de Tunez destruyda ala final destruyciõ d̃ çamora (entõce llamada Lucena)? o q̃ se ouieran seguido las batallas ⁊ discordias entre Pompeo y Cesar? no viiera mal particular ni vniuersal enel mundo: casi los hõbres fuerã justos: hizierã aq̃llo q̃ quisieran q̃ les hiziessen: y todas las guerras cessaran. E assi acabo de hablar la justicia.

¶ Capitulo. xj. Como habla la fortaleza con el entendimiento.



Començo de hablar la Fortaleza: alos pies d̃la q̃l estaua echado vn Leõ grãde: y ella puesto q̃ de cuerpo fuesse delicada: tenia el coraçõ muy fuerte: ⁊ muy robusto. y pregũto al entẽdimiẽto: como va enel mũdo de fortaleza en pugnar por la virtud: ⁊ morir por aq̃lla: ⁊ pugnar por la vida delas cosas onestas: ⁊ destruyr las cosas inhonestas y malas? Dixo el entendimiento. Enel mundo se hallã hõbres fuertes en vna de seys maneras. Unos son fuertes ciuiles q̃ pugnan por la honra o por la verguença entre aquellos que son conoscidos: porque veen que los fuertes son honrados: ⁊ los temerosos son increpados. Otros son fuertes por temor: assi como los que hazen pelear enel mar por fuerça. Otros tienen fortaleza militar: esto es que ya tienen el arte de batallar: assi como los que entran enel agua confiando se enel arte de nadar. La quarta fortaleza es furiosa: que muchos con saña hazen cosas que son juzgadas fuertes. Otros son fuertes por costumbre: q̃ por vẽtura hã sido en muchas batallas ⁊ con aq̃lla cõfiãça cometẽ las cosas arduas. y otros tienen fortaleza bestial: no sabiẽdo la fuerça d̃ su aduersario: assi como q̃n-

do los meridionales q̃ son flacos tietã batalla contra los setentrionales: los q̃les son osados ⁊ rezios: ⁊ peleã los meridionales fuertemẽte ignorã do la fortaleza de su aduersario. y en aq̃sta manera se hallan oy los hombres fuertes. Respõdio la fortaleza. Los ꝑmeros q̃ peleã por la hõra o por la verguença semejãtes son alos virtuosos: mas ellos no lo son del todo: ca muchos delos tales son fuertes dõde los conoscen: que seriã temerosos donde fuessen ignotos. Los segundos q̃ por temor son fuertes: peores son q̃ aquestos: ca la virtud ha d̃ ser libre y cõ amor: ⁊ no ha d̃ ser cõstreñida ni temerosa. Los terceros que es del arte militar no es ꝓpria fortaleza: comũ mente tales son los caualleros stipendiarios. y aquestos quãdo veen los grandes peligros huyen. E ya vimos los ciuiles durar mas q̃ aquestos en los tales peligros. Los quartos dela furia no son verdaderos fuertes: antes son audaces. y comunmente los tales hazen como las estopas q̃ luego se enciẽden: y luego son muertas. y aq̃stos son quasi violẽtados por la furia: y cessando la furia: cessan de ser fuertes. Los q̃ntos dela experiencia no son verdaderos fuertes: porq̃ la virtud dela fortaleza es firme enel coraçõ: y no es al caso encomendada: ni ala fortuna. Los sextos no son fuertes: antes son como bestias: porq̃ no mirã primero cõ quien hã cõtiẽda. Pues la fortaleza verdadera es vn medio entre la audacia y el temor. y la mayor fortaleza q̃ puede ser enel hõbre ⁊ la mayor tranquilidad pa biuir bienauenturado es vẽcer a si mesmo y sojuzgar las passiones. Ca q̃ monta a vn hombre auer sojuzgado los indios y los Mediterraneos ⁊ setentrionales: y ser vẽcido d̃la yra y d̃las otras passiones? Pues la ꝑmera fortaleza es supeditar y enseñorear las passiones ꝓprias: ⁊ gran virtud es no ser hombre vencido delas cosas tristes: ni ser mudado por los infortunios o aduersidades. Pero mayor fortaleza es y mayor virtud tener la rienda y el freno de no se alterar enlas prosperidades: ca mas facilmente vẽce al hõbre la buena fortuna q̃ la mala. y algũos piẽsan q̃ la fortaleza y magnanimidad esta enel desseo delas hõras ⁊ riq̃zas: y conseguir las. y aq̃sto no es verdad: ca la virtud dela fortaleza esta en menospreciar y tener aq̃llas en poco. y por el cõtrario los pusilanimos y de pequeño coraçon siguen aq̃llas desmesuradamẽte. El magnanimo menosprecia los no durables fauores: ⁊ los pequeños honores ⁊ no se expone a todo peligro: sino aquel q̃ es onesto ⁊ justo. El magnanimo escoge de morir por la virtud: ca mas quiere la honesta muerte que la desonesta ⁊ vituperable vida. Al qual si viue le siguẽ las hõras y la fama q̃ son ꝑmios d̃la v̈tud: ⁊ si muriere tiene reposo enla otra vida: y fama en aqueste mũdo: ⁊ siguese por ello buẽ nombre alos suyos. y en aquesta manera el hombre viue alegre: ca no emprẽde de hazer sino aq̃llas cosas que la prudencia mãda: y conseja las que la justicia endereça: y lo q̃ la grãdeza del coraçõ ⁊ virtud de fortaleza quiere. Aquesta es grande parte dela bienauenturança del hõbre. E assi hizo fin la fortaleza ala habla y començo a hablar la temperança.

¶ Capitulo.xij.como habla la temperança cõ el entendimiento.



Acabado de hablar las tres dõzellas ya dichas mouiose para
hablar la Temperança: el gesto dela qual era en vna manera
media: assi enel aparato como enla habla y enel mouimiẽto:
y en todos los gestos. E dixo la Tẽperãça. Como va eñl mũ
do cerca delas cõcupiscẽcias carnales y los actos dlas cõmix
tiones? Si es guardada la fe ẽlos matrimonios: la castidad ẽlos dputados
ala religiõ: τ abstinẽcia dlas cosas ilicitas en toda la otra gẽte: o si es la gula
refrenada que es causa y madre de todos los males: y las dueñas si son
abstemias del vino? A aqsto respõdio el entendimiẽto. La fe dlos matri
monios cõuertida es en abusiõ por la mayor parte: τ infinitas vezes qbrã
tada τ rõpida. Dela castidad q̃ dizes enlos diputados ala religiõ: no ha q̃
dado enel mũdo sino solo el nõbre de religiõ. Antes comũmẽte por ser d
senfrenados enla gula son mas dissolutos enlos otros vicios que toda la
otra gẽte: ca no puede estar concedida la causa que sea ĩpedido su efecto:
τ parece esto ser verdad porque los q̃ entre ellos mas renta tienẽ: mas gor
dos se hazen por la mayor parte. A lo q̃ dizes dela otra gente: sabe q̃ es ve
nido al mundo el reyno delos cozineros: en tanto grado que se alabã mu
chos dllos auer comido tal y tal cosa: y en tal mãera guisada. E muchos
dellos tãto comen y beuen que se les sigue acortamiento de vida: τ acidẽ
tes de enfermedades grandes. Dexado que entorpescen los juyzios y en
rudescen el entendimiẽto que es reyno y el señorio dla razonal creatura.
Y tantos nombres ay de diuersidad de vinos y de potages: que no basta
memoria para retener los. Y a tal intẽperança son venidos: que no sola
mente quieren hartar la gula: mas hazen potages en que aya colores pa
ra agradar la vista: y olor de suauidad alos otros sentidos. E ya los vi
cios tãto son acostũbrados q̃ no son vituperados: ãtes son alabados: por
que los q̃ los auiã de reprehẽder τ increpar mas viciosos son q̃ los otros.
Entõce hablo la tẽperança: τ cõ vn grã sospiro dixo. Ay mezquina: quã

do yo era enel mũdo no auia artificio de cozinero: sino el q̃ todo hõbre sabia: y hazia los hõbres comer para viuir y no viuir pa comer: y comiã ala necessidad y no ala superfluidad ni delectaciõ del gusto. Y las damas todas erã mis hermanas. Muchas dellas no comiã carne: y todas aborreciã como a ponçoña el vso del vino. Erã entonce los matrimonios guardados: y la sucessiõ y nascimiẽto dlos hijos. Y cierto no incurriã las gẽtes en tãtas especies y peligros d enfermedad: ni auiã menester tãtos generos de medicinas. Enlas religiones guardauã se las abstinẽcias y los ayunos: por lo q̃l se seguia enellos el tesoro p̃cioso dela castidad. E assi erã dispuestos para buena doctrina y exẽplo. E agora q̃ yo no soy enel mũdo todo es por el contrario. Mas dixo la temperãça. Enlos vestidos como se ha la gente? Respõdiendo dixo el entẽdimiẽto. Ellos mucho mal: y ellas peor: ya no es la gente conteta en vestir paños de lana por onesto por limpio y hermoso q̃ sea: antes embiã enlas partidas postrimeras del mũdo a buscar paños de seda de diuersas fabricas y artificios y colores. Y no son contẽtos de aquesto: mas buscã forraduras de animales: los q̃les seã ignotos y no acostũbrados de nascer en sus tierras. Y aun mal contẽtos desto: muchos dellos cubren las vestiduras de oro o plata o perlas o otras piedras preciosas. Y para esto los q̃ puedẽ gastã se: y los que no pueden baratan: trasagan: robã y mientẽ por allegar ya aquesto. Y muchas dlas damas hazen cosas cõtrarias dla onestidad propria por aquesta causa. Y pregunto la temperança. Veamos enel hazer delas casas y tener delas camas: y las otras alhajas de casa y jaezes como se han? Respõdio el ẽtẽdimiẽto. Muy mal: q̃ vnos hazẽ casas altas fasta el cielo q̃ parecẽ ala torre delos gigãtes Otros no son contentos de hazer las casas de madera sino enlazadas y pintadas y doradas: o otras semejantes superfluidades. Y la cama no son cõtentos que sea de lino y algodõ y lana: mas hazen como enlas vestiduras. Y no son cõtentos multitud dellos: sino tienẽ excessos de vasos de oro y plata y cosas inutiles ala necessidad dela vida humana. Y porque no alcãçan para cumplir estas superfluydades acusan a dios diziendo que no es ygual: y algunos diziendo que han auido mal fado o mala vẽtura. Respõdio la tẽperãça. Amigo: loca es esta gente: los desauẽturados buscan el biẽ donde no esta: ca piensan q̃ la su bienauenturança y perfeciõ esta fuera dllos: y es como el que va a pescar peces al mõte: o el q̃ va a buscar liebres al mar. Y por esto los cuytados siẽpre estã tristes y solicitos: ca nũca estarã contẽtos: y quien podra alcançar copia de tantas cosas? Yo vi tiẽpo q̃ enel mũdo no auia vso delas tales cosas: y no sabiã q̃ cosa era adobo de vinos: ni cozinar tãtos comeres: ni supfluidad de vestidos: ni armas ofẽsiuas para mal hazer: mas eran dados al estudio de saber y de virtudes. Y dauã ala natura lo q̃ era necessario: y no curauã dela superfluidad: y viuiã alegres y en paz y en cõcordia. Y aq̃ste siglo fue de oro en respecto de los otros siglos: los q̃les fuerõ empeorados despues q̃ los hõbres cauarõ

debaxo de tierra los peligros preciosos llamados por ellos riq̃zas. y en-
tõce se siguio la se rõpida: ⁊ codiciar el hijo la muerte del padre. y salio la
virtud y la sabiduria: ⁊ todas nosotras del mũdo. y despues q̃ nosotras
desuera: se siguierõ homicidios/batallas/hurtos/robos/⁊ todas las d̃sor-
denãças delas gẽtes: ⁊ proseguir sus errores por menudo seria luengo: ca-
stigar los seria demasiado. Mas ati pues que dios te acerto enesta casa de-
zirte he algũas cosas cõ las q̃les viuas gozoso ⁊ alegre. Lo primero es que
mires de quã poco se cõtenta la natura (aunq̃ mucho q̃era el apetito) y tã
poco como le basta: tu mira que vn rey come vna gallina ⁊ vn pã: ⁊ caual
ga en vna bestia: viste diez varas de paño: y aunq̃ d̃ estas cosas codicia mul
titud: aq̃sto le basta naturalmente. Pues si q̃sieres viuir vida biẽauẽtura
da cõprime ⁊ refrena los tales apetitos. Dize el entẽdimiẽto. y a assi nue-
stro señor me vala de mi mesmo sin dezirmelo vi que era locura d̃ssear ta-
les sup̃fluidades: mas q̃ haremos q̃ la prudẽcia ha dicho q̃ es sabiduria cõ
formarse hõbre cõ los q̃ viuẽ: y vemos q̃ las gẽtes ponẽ su biẽ en aq̃sto: ⁊
los q̃ esto tienen ⁊ vsan valẽ ⁊ son honrados. Respõdio la tẽperãça. y co-
mo si tu vees que los niños hã por biẽ andar en el lodo: ⁊ hazer casillas de
barro ⁊ otras semejantes locuras seguir las yas? Dixo el entẽdimiẽto: no.
Dize la tẽperãça. Pues aun mas locos son estos q̃ los niños: q̃ aq̃llos mue
ue los la natura: y aq̃stos mueue el desordenado apetito. E cierto es q̃ por
dezir vn pastor que el vidrio es piedra p̃ciosa: ni porque diga q̃ es el latõ
oro no se sigue q̃ sea como el dize: ãtes es por el cõtrario: yo d̃zir te he la ver
dad: tu sigue aq̃llo q̃ q̃rras. y lo q̃ dizes dela gẽte q̃ por su dezir se ha hõbre
de mouer: yo te dire vn exẽplo. Un sabio era vna vez cõ vn rey: el q̃l le di
xo. Señor agora ha de llouer: y a q̃ntos alcãçara esta agua: o la tocarã con
la mano o pie: o con q̃lq̃er cosa todos se harã locos. y para esto dixo le q̃
se pusiessen ellos en vn lugar dono los tocasse el agua. Siguiose el caso. Hi
zo toda la gẽte locuras. y porq̃ el rey y el sabio no sizierõ locuras: q̃riã les
euitar por locos ⁊ burlauã ellos del rey y d̃l sabio: y ellos reyã d̃los otros:
destos q̃les errauã? Dixo el entẽdimiẽto. Claro es mas deuiã dissimular.
A aq̃llo respõde la tẽperãça. Toda cosa deue hõbre dissimular ⁊ sufrir si-
no la vileza. E dixo mas: si contiñẽte fueres y tẽplado tu vernas a cõtẽtar
te d̃ ti mesmo: y tener te has a ti mesmo en reuerẽcia y vergueñça. y no deue
hombre auer mayor vergueñça de otro q̃ de si. Come q̃ndo vuieres hãbre:
despierte ⁊ p̃uoq̃ te la hãbre y no la delectacion. y come: mas no hasta la
abominacion: y beue con sed: mas no hasta la embriaguez: vsa d̃los mã-
jares p̃sentes y no dessees los absentes. No seas diligẽte inquiridor delas
viandas que has de comer: ni grã visitador dela cozina. Al comer no vẽ-
gas heruoroso como lobo: y al beuer no d̃scanses como bestia: y no cures
mas del comer sino q̃nto es necessario para viuir. La gordura d̃xa la a los
cauallos ⁊ a los puercos: q̃ q̃nto en ellos paresce biẽ: tãto ẽ los hõbres parece
mal. No cures q̃ el señor sea conocido por la casa: mas la casa por el señor.

Los q̃ en tu casa entrarã tomẽ mayor cõsolaciõ cõtigo: ⁊ marauillẽ se mas
dela cõpassiõ tuya q̃ dela ordenãça de tu casa, y p̃cia te mas d̃ mostrar los
edificios d̃ buenos exẽplos ⁊ costũbres q̃ sean en ti mesmo: q̃ delas joyas
o edificios domesticos. No atribuyas a ti lo q̃ no eres: ni niegues de ti lo
q̃ eres. Trabaja como si las cosas tuyas son pequeñas y pocas: almenos q̃
no sean angostas. Tus vestidos no resplandezcã ni seã preciosos: mas no
seã inmũdos o viles: ca la vileza abominable es enla natura: no trabajes
como allegues riq̃zas sup̃fluas que sõ causa de tristezas y trabajos: mas tra
baja como no seas mendigo: ni puesto en necessidad grande: q̃ la pobreza
estrema aborrescida es dela condiciõ humana. E assi siendo cõtẽto d̃lo tu
yo: no auras inuidia: ni p̃curaras lo ageno. No suyas todas las delectacio
nes: assi como insensible ⁊ rustico: ni las sigas assi como intẽperado. Delas
palabras torpes abstener te has: ca el su vso intẽperãcia engẽdra. Ama las
palabras honestas y verdaderas mas q̃ apostadas o afeytadas. Mira lo q̃
dizes y la manera del dezir. Lo q̃ sabes enseña lo sin iactancia: ⁊ lo q̃ no sa
bes cõfiessa lo sin verguẽça. El mucho reyr q̃ta la reuerẽcia y ẽgẽdra vejez.
No sea tu risa en grito como agula: ca esta es señal de soberuio: y engẽdra
odio. No sea falsa como del malicioso: ni prouocada por los males age-
nos: mas sea tẽperada ⁊ honesta en horas deuidas. Los juegos seã aq̃llos
q̃ no traẽ cõsigo vileza: los passos seã sin ruydo: la boz tẽplada sin bozear.
En tu ocio seã buenas ⁊ santas ymaginaciones. Guarda te de lisonjeros:
ni q̃eras por lisonjas merescer la amistad de ningũo: guarda te dela cõpa
ñia delos viles. Alegra te q̃ndo desplazes alos malos: ⁊ piẽsa q̃ es tã malo
alabarte los torpes como si te alabassen de torpeza. Amostraras d̃ grado:
rep̃hẽderas cõ paciẽcia. No seas audaz ni p̃sumptuoso: si algũo te rep̃hen
de deuidamẽte piẽsa q̃ aprouecha: si indeuidamẽte sabe q̃ piensa aproue-
char. Fuye los tus vicios y no seas curioso inq̃ridor delos agenos: ni asp̃o
rep̃hẽdedor. Al q̃ yerra p̃dona de grado: no enxalces sobre mesura a nin
gũo ni lo abaxes. Oye de grado ⁊ recibe lo q̃ oyeres: respõde do es mene-
ster. Al q̃ te llama oye lo ⁊ respõdele de grado. Al q̃ cõtiẽde dexa lo luego
No seas modesto ẽlas plaças: ⁊ intẽperado en tu cabo. Sey mouible ⁊ no
ligero: sey cõstãte ⁊ no p̃tinaz o porfioso. A todo õbre seras ygual. No me
nosp̃ciaras alos menores cõ soberuia: ni temeras alos mayores cõ la recti
tud dela vida: en el oficio q̃ tienes no seas negligẽte ni altiuo ni duro. A to
dos sey benigno: a pocos familiar: no a nigũo doblado. A todos ygual:
sey mas p̃fundo en el juyzio q̃ aparẽte enla palabra: y mejor enla vida q̃ ẽ
la cara. Sey amador d̃la clemẽcia: y p̃seguidor d̃la crueldad. No seas sem
brador de tu fama: ni detrahedor de agena: no creas las suspiciones ni los
crimines: ni las nueuas vanas. Sey tardio ala yra: ⁊ ala misericordia facil:
Enlas aduersidades firme: y enlas p̃speridades cauto ⁊ humilde. Sey hõ
rador delas virtudes: seã los otros delos vicios. Ama la sabiduria: ame
quien querra la ignorãcia. Sey menospreciador delos bienes de fortuna.

Busca los bienes durables: los q̃les son las virtudes: ⁊ no cures đla igno rancia dela gẽte: ni te mueuã sus apetitos vanos. Enel grado que tienes el comer has de tener los otros vicios. Si algũo te menosprecia piensa q̃ no te conosce: ⁊ tu menospreciar deues el tal menosprecio. E mira aqui co mo viuiras alegre ⁊ bienauenturado. E assi hizo fin la temperança.

¶ Capitu. xiiij. q̃ tracta đla Yconomica y Politica.



Essadas las q̃tro virtudes đ hablar: las otras ocho q̃ dauan cõ uiene a saber la magnanimidad / la mãsuetud o sus acercanas / la magnificẽcia / la liberalidad / la eutropelia / la amistad / la epiq̃ia / y la Eroyca. Empero la verdad saco el espejo ⁊ mostro al entẽ dimiento largamẽte la intenciõ de cada vna de aquestas. y q̃les erã los vi cios sus cõtrarios: y despues de esto dixo la razon. Pues q̃ has auido exẽ plo de como đue regir el hombre a si mesmo: necessario es de dezir te co mo deue regir la casa ⁊ la poblacion: ⁊ la ciudad: o el reyno. E mostrar te hemos como cada vna de aquestas comunidades es necessaria ⁊ natural ala vida. y para esto has de notar q̃ la naturaleza mueue al hõbre princi palmẽte a tres cosas. Cõuiene saber ala cõseruaciõ de si mesmo: ⁊ ala con seruaciõ dela especie: ⁊ ala comunicaciõ dela habla. La cõseruaciõ đ si mes mo no la puede hõbre auer solo: ca la natura ꝓuee alos otros animales đ victo donde q̃er q̃ nascẽ. y el hõbre como es animal mas đlicado ha me nester la refecciõ corporal q̃ sea mas delicada. Ende conuiene q̃ q̃brãte la si miẽte: ⁊ la muela: ⁊ la amasse. E la saga pã. y comũmẽte la simiẽte mas cõ forme ala humana cõplexiõ es la simiẽte del trigo: el q̃l no nasce sin ꝓceder artificio de labrãça. y para esto no bastaria hõbre solo: mas ha menester sieruo en vna đlas q̃tro mãeras q̃ te diremos adelãte. Para cõseruaciõ de la especie naturaleza lo mueue a engẽdrar naturalmente: ⁊ para aq̃sto ha menester muger necessariamente: la qual es instrumento dela generaciõ ⁊ ayuda enlas necessidades đla vida. E siguese auer habla ⁊ cõpañia agra dable. E son aq̃stos muy amigos por estas cosas. E aũ por la generaciõ đ los hijos alos q̃les amã ambos de coraçõ. Entre ellos es el amor por la su

cession dela tercera cosa. Pues luego sigue se q̃ aq̃stas quatro ꝑsonas ayã
menester vn lugar donde conuengan y tengan en aquel lugar alomenos
pã/fuego/⁊ agua/a do tomen la refectiõ ⁊ sustentaciõ de natura: ⁊ aq̃l lugar
sea tal que los pueda defender delas pluuias: delos frios: delos feruiẽtes
calores: y delas otras tẽpestades. El qual lugar es llamado casa. La qual
casa es cõstituyda de quatro generos d̃ ꝑsonas alomenos. Cõuiene saber:
marido ⁊ muger: hijo ⁊ sieruo. Agora digamos dela generaciõ d̃l barrio.
La qual es necessaria ⁊ natural ala vida assi como la casa. y esto es por tres
razones. La primera es por el amor que tienen los padres alos fijos: q̃ tã-
to los aman q̃ los quieren tener de cerca. E los fijos no se quierẽ arredrar
de sus padres ni d̃l lugar donde nacieron: el q̃l lugar tãbien es padre natu
ralmente: ca d̃l vn padre recibe hõbre la generacion y el nudrimiẽto. Del
otro la influencia ⁊ la cõplexion. Pues luego naturalmente los hijos que
nascen harã casas cercanas a sus padres: ⁊ los hijos d̃ aq̃llos otras: fasta q̃
sean muchas casas juntas: lo qual es llamado barrio o vico: ⁊ los habita-
dores se llamã vezinos: ⁊ aun es necessaria aq̃sta tal congregaciõ o habita
cion por la necessidad d̃la vida: q̃ allẽde delas necessidades que diximos:
ha menester el hõbre necessariamẽte cobertura o vestido: ⁊ īstrumẽto cõ
que labre. Ca vemos que la natura prouee alas aues de pluma con q̃ se cu
bran: la qual tãbien es instrumẽto de mouer las por el ayre. E prouee las
de pico ⁊ vñas con q̃ buscan el comer. y alos otros animales puee de for-
taleza de dientes para trauar: y d̃ pieles con q̃ se vistã. y el hombre nasce
solamente menguado de todo aq̃sto: ⁊ da le la natura la mano: la q̃l es or
gano delos organos: ⁊ instrumẽto delos instrumẽtos. Pues luego neces-
sariamẽte ha el hõbre menester quien haga el açada/o la reja/o el cuchillo
con q̃ labre: y ha meñster q̃en texa la lana o el lino para vestir: ⁊ aq̃stas co
sas todas no las puede hazer vn hõbre: ni se pueden bien hazer en vna ca-
sa donde no aya multitud de ꝑsonas. y esta es la segunda razon porq̃ fue
necessaria la tal congregaciõ. La tercera causa es de parte dela justicia ⁊ pu
nicion d̃los delictos: ca assi como en la casa es pricipal ⁊ mayor el señor ⁊
juez. E castiga ⁊ rige la muger en vna mãera: y el hijo en otra: y el sieruo en
otra q̃ndo yerran. Assi mesmo en los barrios pusieron por juez al mas vie
jo. y la necessidad q̃ los cõstreñia a fazer la tal ordenãça fue esta: q̃ veyan
quãdo vn hõbre tenia dos fijos y el vno mataua al otro: mas q̃ria el padre
dissimular el muerto: ⁊ al viuo d̃xar sin puniciõ q̃ ser ꝑdidoso delos dos.
E por tãto los hijos no temiẽdo las puniciones d̃los padres: muchas ve
zes con yra o cõ embidia matauã a sus hermanos. y por aquesto los bue
nos hõbres del barrio pusieron vn juez comũ: el q̃l pudiesse los tales deli-
ctos punir. E mira aq̃ la generacion natural ⁊ principio d̃la casa ⁊ barrio.
E agora hablemos d̃la poblaciõ d̃la ciudad ⁊ como ha sido natural. Cier
to es q̃ el hombre ha sido ordenado a viuir: ⁊ suficientemente viuir: ⁊ vir-
tuosamẽte viuir. E por cada vno de aq̃stos tres fines fue la congregacion

necessaria dela ciudad. Allé de delas dos viuiédas ya dichas: vieron los hóbres q̃ inculta era la vida τ muy trabajosa dela casa sola o del barrio: τ q̃si no podia abastar alas necessidades humanas. E viédo aq̃sto eligieron tierra que fuesse fertil τ abastada donde poblassen multitud de barrios: τ ouiesse distinció delos oficios τ artificios: τ hiziessen las cosas necessarias: vender pã τ vino: carne τ pescado: τ pusiessen p̃cios razonables enlas tales cosas. E vieron q̃ barbarica era la vida comutar trigo por vino: o lana por fierro: assi como fazia enlos barrios q̃ auian d' estar cada dia ẽ nueuas cõueniécias: τ yuan muchas vezes alos juezes τ inq̃etauã los. y por tãto los dela ciudad hiziero moneda: τ pusieron le precio: τ q̃si aq̃lla era medida de todas las cosas védibles τ comunicables. y puesto alas cosas p̃cio justo τ razõable no auiã de yr alos juezes. y fue aquesta mucho mejor cõsideracion q̃ la p̃mera: q̃ cada vno sabia lo q̃ auia de dar τ recebir. E viédo las gétes q̃ era muy malo: el hõbre q̃ dios le auia dado razon para hablar τ pa saber q̃ fuesse idiota τ barbarico del todo: hizieron escuela d' letras en la qual pusieron maestros q̃ enseñauan a sus hijos leer: escreuir: τ hablar: τ otras doctrinas segũ la copia delas formas τ disposiciones delos entendimiẽtos. y porq̃ vierõ q̃ la natura del hõbre era inclinada a saber por su natural inclinaciõ: dexarõ alos hijos delos mas nobles ciudadanos pa q̃ inuestigassen τ inq̃siessen profundamente los saberes. E vuo algunos entre aquellos q̃ fuerõ muy sabios: a los quales les atribuyerõ τ constituyeron entre ellos tres cosas señaladas. La primera fue la medicina: ca vierõ q̃ naturalmẽte el hombre cõpuesto delas cosas cõtrarias: τ por la dominacion y exceso y demasia de algunos humores incurriã los hõbres grãdes enfermedades. E vuo alli algũos que prouãdo muchas yeruas τ muchos remedios hallaron algũas experiencias ciertas contra la aduersidad d'las enfermedades. E ouo alli otros mas ingeniosos q̃ inuestigaron τ inq̃rieron las cosas d'las tales experiẽcias y reduxerõ las ẽ artificio y escriptura. E grã experimentador de aquestas fue el rey Mitridates. E grandes inuestigadores fueron Ermes y Mercurio tercero. E aquestos hizieron las tales medicinas estar en vna casa y vẽderse publicamẽte. y que ouiesse vno o mas los que cũpliesse enla tal ciudad q̃ fuessen profundos enel saber de la naturaleza: τ supiessen las edades: las complexiones: τ las calidades de las p̃sonas. y q̃ fuessen platicos enel curso d'las estrellas: pa saber los tp̃os del administrar d'las medicinas: y q̃ fuessẽ muy discretos: τ muy platicos enel conoscer delas cosas naturales. y aquestos tales touiessen cargo enel administrar delas medicinas τ curas d'las dolẽcias. E fuerõ p̃ncipales inuẽtores de aq̃sto ẽtre los griegos Apolo: Esculapio su hijo. Mas por q̃nto Esculapio murio fulminado de rayo se p̃dio aq̃sta arte por espacio de q̃niẽtos años enlos q̃les no vuo fisico: hasta Artaxerses rey delos persianos: al q̃l sucedierõ Asclepio τ Ipocras su hijo: los q̃les la ampliarõ τ renouarõ en luz. y fue la medicina enel mũdo en tres maneras. La primera

se llamo Methodica: la ql fue fallada por Apolino delphico: τ aqsta se hazia cõ ciertos cãtares y palabras. La segũda se llama Emperita τ aqsta era de solas experiẽcias sin causas: τ aqsta fue complida por Esculapio. La tercera se llama raciõal o logical la ql fue cõplida por Ipocras. y aqste fue el ꝑmer biẽ q traxo alas cõgregaciones τ ciudades el saber. La segũda cosa q ẽtre ellos establesciero los sabios fuerõ las leyes: ca vierõ que razonable era q allẽde dl drecho natural q era comũ a todos los animales ouiesse entre los hõbres derecho q se llamasse drecho dlas gẽtes. En el ql qsi todas las gẽtes cõcordassen o las mas de aqllas: en el ql se cõteniessen las diuisiones dlas eredades: dla seguridad y possessiõ delas cosas ꝓprias: fabricas de murallas y de edificios: y de armas defensiuas: batallas captiuidades: seruidũbres: juramẽtos: pazes: treguas: casamiẽtos: τ otras semejãtes cosas: y en aquesta cõsideraciõ los traxo el discerner dlas cosas. E vierõ q no era bueno quel hõbre dxasse su muger qndo quisiesse: y que abominable era la muger conoscer a otro sino a su marido: ca la generaciõ no fuera cierta: τ la sucessiõ dela eredad fuera injusta: τ los peligros τ los litigios fuerã grãdes por aquesta causa: τ por tãto hizierõ leyes cõuenibles ala razõ: q tratassen la forma delos tales matrimonios. E vierõ que razonable era el hõbre ordenar de sus cosas propias ala ora de su muerte. E hizierõ ordenaciões τ reglas dlos testamẽtos: τ assi dl tornar dla cosa ꝓstada: y la restitucion dla cosa deuida. y establecieron ẽtre si dl honrar τ remunerar alos hõbres por las virtudes τ biẽfechos: τ punir τ abiltar por los maleficios ꝑpetrados: τ como ternia q la cibdad fuesse abũdosa y fertil y sana y buscarõ mãera con q la tuuiessẽ pacifica τ vnida: τ por aqsto hizieron leyes q ordenaron τ mãdaron las cosas licitas τ onestas y vedauã τ ꝓhibiã las cosas inhonestas τ injustas: y ꝑmiauã las cosas licitas τ indiserẽtes: τ pa aquesto buscaron cautelas de prometimiẽto de ꝑmios τ galardones alos bien viuiẽtes: τ amenazarõ d penas τ tormẽtos alos trãsgressores. y ordenarõ que ouiesse entre ellos hõbres defensores τ pugnadores por la republica: porque veyã que a vnas gẽtes plazia enseñorear y dstruyr a otras. y fuerõ aquestos que las tales leyes ꝑmero cõpusieron: τ dieron alas gẽtes ẽ reglas scripturas de viuir. Moysen ala gente judaica. Foroneo rey alos griegos. Mercurio trimegisto alos egipcianos. Solon alos d athenas. Ligurgo alos lacedemonios. y porque sus leyes ouiessen mayor auctoridad fingio que gelas auia ordẽado el dios Apolo. Numa pompilio dio ley alos romanos: τ despues ellos ẽbiaron por las leyes de Solon a grecia las q les escriuieron ẽ .xij. tablas. E assi fueron todas las gẽtes regidas por leyes: exceptas las barbaricas naciones. y establescieron que ẽ las tales cibdades ouiesse hombres que supiessen y enseñassen las tales cosas. La tercera cosa que ordenaron estos sabios en la gẽte fue religion. Esta es sctidad: τ fuerõ aqstas gentes en tres cõsideraciones. Los vnos q se mouieron por sojuzgar τ señorear mejor el pueblo: τ vieron q era ĩpossible la ley humana ha-

ftar a punir todos los maleficios ocultos: y por tanto pusierō ala gēte terror q̄ auia dioses q̄ veyan todas las cosas ocultas y manifiestas. Y q̄ si hōbre estaua enla casa que auia dioses que llamauā Penates. E si estaua enel mōte: que auia dioses que llamauā faunos erraticos. E si estaua enel huerto q̄ auia dioses y diosas alos quales llamauan Driades y Orides. E si estaua enla fuēte o enel rio q̄ auia dioses q̄ llamauan Deesas y Nimphas. E si estaua en q̄lquier lugar dela tierra que lo veya Juno: y enla mar. Neptuno: o Doris y Thetis. O si en torre o enel arbol: o enel ayre Jupiter. O estādo asu fuego q̄ lo veya Uulcano o dos dioses los q̄les llamarō Lares. E si estaua cōsigo solo dezian q̄ lo veyā los Genios. De guisa q̄ pusierō q̄ no auia cosa por oculta q̄ fuesse: q̄ alos dioses se pudiesse asconder. Y era aq̄sto grā verdad y poco seso: ca ellos dezian (verdad dezia) q̄ a dios todas las cosas son manifiestas: mas no como ellos dezia. Y de aq̄stos tales fue Romulo y su sucessor Emilio q̄ lo cōfirmo. Y aq̄stos no hizierō por otra intēcion sanctidad: sino por proueer alos maleficios ocultos: y ser señores del pueblo: ca en otra manera era impossible. E pusieron mas terror que los q̄ pecauan q̄ eran punidos enel otro mūdo por vn rey al q̄l llamauā Plutō. El q̄l tenia vna cıudad de pulo enl pfundo dla tierra toda cerrada cō fierro. Ala puerta dla q̄l pusieron q̄ auia vn cā muy fuerte d tres cabeças. E pusieron que auia alli gran multitud de Arpias disformes: y furias espātosas las q̄les atormētauā fuertemēte y cruel alos q̄ alli estauā. E porq̄ les pudierā arguyr porq̄ no veniā los q̄ moriā: dixeron q̄ el camino era ancho al comienço dela entrada. Mas q̄ ala salida era muy estrecho: y muy obscuro y muy aspo. E cōesto dixerō q̄ beuiā alli d vn rio q̄ llamā Leteo. E aq̄lla agua era de tal virtud q̄ todos los q̄ la beuiā oluidauā este mūdo. Y q̄ estas erā las causas porq̄ nūca veniā los q̄ yuā vna vez. Y por el cōtrario dezian q̄ allēde de aq̄l rio andauā las animas dlos buenos en vnos cāpos muy verdes cantando y jugando. Y por aq̄sta manera la gente se mouio parte por el miedo dla ley humana: parte por el temor dl otro mūdo a guardar se de pecar oculto ni māifiesto: y fue todo el pueblo muy iclinado a aq̄sto. E ouo ētre los hōbres sabios q̄ se acordarō y siguierō la opiniō del pueblo: y cōpusierō libros de cātares y sacrificios. E añadierō ficiōes: y por dar color ala tal creēcia pues q̄ veyā q̄ por aq̄sto auiā mayor eficacia las leyes fingierō q̄ enl infierno estauā ciertos ōbres y mugeres los q̄les las gētes auiā visto vsar mal: y dixerō q̄ enel infierno teniā grandes penas. Entre los q̄les nōbraron a Tantalo: Teseo: Jxion: y Ticio: y Sisifo. Y delas mugeres q̄ auiā visto alas hijas de Danao: q̄ auiā muerto los maridos y otras. E assi del rey Minos de creta y Chaelus: y Rodamātus: y otros muchos: los quales dllos fueron crueles assi como Minos: y otros auarientos assi como Tātalo. E mira aqui la pmera manera de introduzir dioses enl mūdo. La segūda manera fuerō otras gētes las q̄les vieron q̄ las estrellas auiā influēcia sobre las cosas del mūdo. E pēsando q̄ eran animadas o q̄

auian hecho el cielo: dixeron alas gentes que las adorassen. y entre ellos
ouo estraños idolatras ⁊ diuersas religiones ⁊ abusiones: ca vnos erã sa-
cerdotes dl sol: ⁊ otros dela luna: ⁊ assi dlas otras estrellas. y q̃ la volun-
tad dlos dioses era labrar la tierra: y estatuyeron sacrificios delos anima
les. y p̃dicauã alas gẽtes q̃ todos los bienes veniã dlas estrellas: ⁊ los sa-
crificios dlos animales no los hazian hazer a otro fin sino porq̃ ellos co-
miessen. E allẽde desto echarõ alas gẽtes cierta imposiciõ delo q̃ labrauã
pa los tales sacerdotes. y de aq̃stos parte se mouieron cõ buẽ zelo y parte
para auer vida honrada en el pueblo. y de aq̃sta materia mas largamẽte
habla la sabiduria q̃ndo te dixo dlos sabios. La tercera mãera d introdu-
zir verdadera religiõ enl mũdo fue: q̃ vio nro señor el mũdo lleno d locu
ras ⁊ idolatras: ⁊ q̃so auer piedad dela gẽte: ⁊ hablo cõ su sieruo Moysen
en visiõ de profecia: ⁊ dio por su mano credulidad verdadera ⁊ cierta de
como era vno ⁊ como el solo era el señor ⁊ criador: ⁊ todas las otras cosas
erã criaturas subjectas a el: la q̃l ley puesto q̃ fue sctã ⁊ bẽdita: y q̃ no pudo
ser mejor segun aquel tiẽpo: mas ella contenia en si algunas cosas las qua-
les no son licitas agora: assi como el sacrificar dlos animales: lo q̃l era por
q̃tar la ydolatria. Mas dxo la ley para q̃ ouiesse total perfeciõ ⁊ cõplimien
to enel tpo dl aduenidero messias. El q̃l auia de ser dclarador dla ley: ⁊ aq̃
ste fue Jesu xpo glorioso ⁊ bendito. El q̃l toda la ley reduxo al verdadero
entẽdimiẽto spiritual. E mira aq̃ quãtas fuerõ las intẽciones de poner reli
giones enl mũdo. E tornãdo alo d suso biẽ podeys ver como las leyes y
la medicina ⁊ la religiõ fuerõ halladas por los sabios: ⁊ despues vierõ q̃ si
no auia psonas poderosas ⁊ sabias ⁊ justas q̃ hiziessen guardar las leyes
ordenadas: q̃ cada vno las q̃brãtaria. y para esto ouierõ tres maneras d
pncipado. El primero fue q̃ escogiã alos mas sabios ⁊ mas virtuosos: ⁊ aq̃
stos erã los juezes y señores. y llamase aq̃ste pncipado Aristrocacia. Otros
escogierõ los mas ricos: ⁊ llamase aq̃ste Aligarchia. Otros escogieron vn
pncipe solo ⁊ virtuoso: ⁊ aq̃ste se llamo Monarchia. E vido la gẽte que el
principado de vno era mas cõuenible: ⁊ hizierõ primero electiõ de q̃ mu-
ria vn rey d otro virtuoso ⁊ sabio: ⁊ no curauã cuyo hijo fuesse. Mas pares
cio les mejor ser el reyno por sucessiõ q̃ por electiõ. y a aq̃sto dixo el entẽdi
miẽto. A mi me parece q̃ era mucho mejor la eleciõ dl vtuoso q̃ la sucessiõ
dl indiferẽte: ca muchas vezes auemos visto los tales reyes por no ser vir
tuosos cõuertirse en tyranos: ⁊ otros por falta de prudẽcia dstruyr los rey
nos. y respondio la razõ ⁊ dixo. Cierto es q̃ si no ouiera otro peligro que
esse verdad dizes. Preguñto el entẽdimiẽto que peligro se seguia? La razon
le respondio. yo te dire. Lo primero q̃ muchas vezes ouiera dos ygual-
mẽte virtuosos o sabios: ⁊ los vnos terniã cõ el vno pfiriẽdo lo ⁊ los otros
con el otro: ⁊ sobre esto auriã contiẽdas ⁊ dissensiones. E agora vemos q̃
sobre vn oficio q̃ no es nada los hõbres han grandes cõtiẽdas: q̃nto mas
seria entõce sobre vna cosa tã ardua. y las leyes puesto q̃ erã mejor enten-

didas no erã tan biẽ guardadas. Ca el rey q̃ era hijo de vn hõbre de peq̃ño estado no lo obedesciã de grado aq̃llos q̃ erã hijos de hõbres grãdes. y por esto fue mejor q̃ reynasse el fijo dl rey. y cõ todo esto q̃dava q̃ le ẽseñassen d pequeño letras y saber: y le costumbrassen alas virtudes. E mira como enla policia vuo estas ordenes. Primera p̃ncipado. Segunda sacerdocio. Tercia militar. Quarta ẽseñadores dlas sciẽcias ⁊ leyes ⁊ vsadores d aq̃lla. Quita: medicina. Sexta: artes mecanicas. Septima: agricultura. y fuerõ aquestos estados llamados reyes: sacerdotes: cavalleros: sabios medicos: menestrales: ⁊ labradores. y aq̃stos todos cõueniã al viuir ⁊ suficiẽte vida ⁊ virtuosamẽte viuir aũque el sacerdocio apocrifo no fue ẽla policia como parte ala vida necessaria sino por las causas que te dixe: ⁊ aun si no por no tener tiempo: yo te dixera d muchas astucias particulares que muchos reyes sabios tuuierõ cõ los pueblos en aquesto: ⁊ mira aq̃ breuemẽte la institució dela policia enel mũdo: y de su comienço: ⁊ ordenãça.

Capitulo. xiiij. de como vido el entendimiento las cosas ⁊ regimientos dela vida politica por orden.



AQuestas cosas acabadas de dzir: paro miẽtes el entẽdimiẽto al espejo que la verdad ẽla mano tenia: enel q̃l vido como segũ ordẽ natural mejor era de tener vna muger: que muchas. E vido que mala era la policia de Socrates ⁊ Platõ enla q̃l auian ordenado vn hõbre poder tener muchas mugeres: ⁊ vido las causas porque: ⁊ los inconuenientes que se seguian segun ellos: ⁊ vio mas el entendimiento como deuian acatar los hõbres y aduertir mucho enla muger que hã de elegir que sea de linage en que aya auido buenas mugeres: ⁊ vido q̃ mucho mirauã las mugeres en aquesto: ⁊ por la tal causa se esq̃uauã d maleficios muchas. E vido como deuian mirar mucho las mugeres que fuessẽ ornadas mas de virtudes ⁊ bienes interiores que bienes exteriores y de fortuna. E vido como los hombres errauan cerca de aquesto: ⁊ quantos daños se seguian por elegir mugeres cargadas de bienes de fortuna ⁊ menguadas de virtudes. E vio mas como pocas virtudes pueden estar en

las mugeres sacando la tẽperança. Mas vido que aq̃lla hazia grã biẽ en-
ellas: ca en la cosa defectuosa o no llegada a cõplimiẽto de natura peq̃-
ña virtud es grandissimo bien. E vido mas el entendimiento en aq̃l espe-
jo como el hombre ha de regir a su muger por otro regimiento apartado
del de su hijo y del sieruo: ⁊ vido como la muger era libre en respecto de
aq̃llos. E vido que era bueno hazer diferencia dela muger prudente ala
imprudente: y q̃ bueno era ala muger prudẽte encomẽdar el regimiẽto ꝺ
la casa: ⁊ vsar del cõsejo de aquella en casos muchos: especial en los subi-
taneos. E vio como los hõbres ꝺuiã estudiar ꝺ como no fuessẽ mucho ce
losos. Vio los peligros ⁊ los males q̃ por esta causa se seguiã. Vio como se
auiã ꝺ auer los hõbres ẽlos vestidos ⁊ los otros ornamẽtos delas muge-
res. E vio como esto auia ꝺ ser cõsiderãdo al estado ⁊ alas fortunas ⁊ al tiẽ
po. E vio como la republica ꝺ athenas se auia ꝑdido porq̃ las mugeres lle
uauã la purpura ⁊ otros paños de ꝑcio rastrãdo por el suelo. Vio q̃ gran
incõueniẽte era la muger parescer mula del arçobispo: y el hõbre parescer
asno ꝺ carbonero. Vido alli la comunicacion del hõbre ala muger como
auia de ser: ⁊ q̃ndo ⁊ como el marido auia ꝺ fiar todas las cosas ala mu-
ger prudẽte: ⁊ vido las causas porq̃. Vio como los hõbres no auiã de fre-
q̃ntar el vso cõ las mugeres: ni tãpoco apartar se mucho: ⁊ vio las cosas ꝺ
lo vno y delo otro. E vniuersalmẽte vio lo q̃ cõuenia al buẽ amor: ⁊ buẽ
regimiẽto de entrãbos: y ꝺla otra parte vio q̃ era la causa ꝺl amor tã intẽso
ꝺlos padres alos hijos: ⁊ no por el cõtrario. Vido como la madre amaua
mas al fijo q̃ el padre: y q̃les erã las causas ꝺ aq̃sto. E vio como los padres
deuiã ser muy prudẽtes ⁊ muy cautos cerca del criar ꝺlos fijos. Vio como
al pricipio los fijos ni las fijas no deuiã oyr ni ver todas las cosas. E vido
como en especial erã de q̃tar ꝺlas malas cõpañias ꝺsde la puericia. Vio co
mo los hijos ꝺlos hõbres pobres era bueno ꝺprẽder desde la iuuẽtud ofi
cios y artes mecanicas: ⁊ los fijos ꝺlos labradores ẽla agricultura o meca
nica: ⁊ los hijos ꝺlos nobles enlas artes liberales: ⁊ morales sciẽcias: ⁊ los
hijos delos ciudadanos las leyes y la medicina y el sacerdocio: ⁊ las seme
jãtes cosas. E vido como era necessario q̃tar los fijos ⁊ muy mas las fijas
del vino y del mẽtir. E vido q̃ muy bueno era ẽla iuuẽtud no tener licẽcia
de tocar dinero. Vido como era ꝺterminado q̃ los padres cerca ꝺlos fijos
no se demostrassẽ muy blãdos ni muy crueles o tiranos: ꝺl otro cabo vio
quãtos eran los generos ꝺ seruitud: ⁊ vio como la primera manera ꝺ ser-
uitud era ꝺlas bestias al hõbre: las q̃les le erã naturalmente subjectas por
ser irracionales. Vido q̃ la segũda manera de seruitud era q̃ los hõbres ha
bitãtes ẽlos climas y regiones de malas cõplexiones donde fallescen mu-
cho de la razõ son muy menguados de entendimiẽto: ⁊ aq̃stos naturalmẽ
te son sieruos de aq̃llos q̃ morã enlos climas ⁊ cõtratas ꝺ buenas comple-
xiones y ẽtẽdimiẽtos ⁊ costũbres. y como los vnos se saluã por los otros
⁊ como aq̃sta seruidũbre es razonable ⁊ natural: ⁊ quantas erã las causas

de aq̃sto. Uio q̃ la tercera manera đ seruitud era por el derecho delas gen
tes ⁊ ley: ⁊ llamasse seruitud legal. y esto es q̃ los vnos sojuzgã alos otros
vẽciendo los en batalla: ⁊ los ꝑsos q̃ seã catiuos: vio q̃ esta seruitud no es
assi como las otras đ suso: mas es licita aunq̃ no natural. Uio q̃ la q̃rta ma
nera de seruitud es necessaria ⁊ no natural ni legal: y esto era q̃ los pobres
se alq̃lassen por dia mes o año: por causa de adq̃rir. E vido q̃ aq̃sta serui-
tud era cõueniẽte ⁊ razonable. Uio como el regimiẽto era aduerso en aq̃-
stas tres maneras đ sieruos dexada la primera: vido q̃ manera đuen guar
dar los hõbres cerca del edificar delas casas: ⁊ q̃ntos daños o prouechos
se siguen đlos edificios ser moderados o ser superfluos: vio como el tener
đlas possessiones ꝓprias era bueno: y q̃ los q̃ no teniã proprio q̃ no eran
peores q̃ hõbres o mugeres. Uido q̃ cautela era đ tener ẽlas maneras đ ga
nar delas pecunias: ⁊ vido como vnos modos eran ilicitos ⁊ inhonestos
⁊ otros honestos ⁊ licitos. Uido como se deuia escoger lo poco ⁊ honesto
antes q̃ lo mucho ⁊ inonesto ⁊ injusto. E vio q̃ la cosa mas saludable pa-
ra la biẽauẽturãça era cobdiciar las cosas q̃ son segũ la necessidad đ biẽ vi
uir: y no segun la superfluidad y excelencia: y de otro cabo vio la ordena-
ciõ y regimiẽto dela cibdad ser diuerso en tiẽpo đla paz y dela guerra: đla
pestilẽcia y đla sanidad: đla fertilidad ⁊ mẽgua. E vio q̃ tales hõbres auiã
de ser en cada vno đlos estados: ⁊ q̃ cõuenia de atẽder enlos ꝓncipales:
y q̃ enlos sacerdotales: y como aq̃stos auiã de ser mas sabios y đ mejores
costũbres q̃ los otros: ⁊ vio los daños q̃ se siguiã si assi no era enla republi
ca: ⁊ vio largamẽte como se auia đ ordenar la caualleria: y q̃ señales auiã
đ tener los magnanimos ⁊ fuertes: y en q̃ edad auiã de vsar đ armas los ca
ualleros: y como el exercicio ẽlas armas de juuẽtud: y el desseo đla hõra: o
la propia virtud vẽciã las batallas. E vio los derechos ⁊ las cõstituciões
⁊ obseruaciões đlas batallas. Uio las mãeras đl batallar: y el artificio de-
los ingenios y la diuersidad đlas armas y la prudẽcia đlos capitanes: el or
denar delas hazes: ⁊ cautela ⁊ astucia đlas celadas: y los saltos y delas in-
uasiones salteadas delos enemigos: ⁊ vniuersalmẽte vio como ẽla cibdad
no đuia auer diuersidad đ leyes ni obseruãcias y creẽcias: y q̃ males se si-
guiã đ aq̃sto. Uido como las leyes se mudauã segũ los tp̃os: segũ las ꝑso
nas: ⁊ los casos: ⁊ las gẽtes: ⁊ vio como los hõbres seguiã mas las creẽcias
q̃ las leyes positiuas: ⁊ como era necessario que los dadores đlas leyes hi-
ziessen mẽcion dela creẽcia verdadera: ⁊ trabajassen segũ su poder por de-
struyr la ydolatria ẽla q̃l se comete injuria cõtra la essencia đ dios glorioso:
⁊ vniuersalmẽte vio q̃ no đuia viuir enla ciudad hõbre jugador: ni rufiã:
ni vagamũdo: porq̃ de aq̃sto se siguiriã muchos males. Uido q̃ bueno era
enla cibdad auer vna casa donde estuuiessẽ los hõbres mẽguados đ entẽ-
dimiẽto. Uio q̃ razonable era auer vn redito o tributo ẽla comunidad de
dõde se sostuuiesse el rey y los administradores đla justicia: ⁊ los sacerdo
tes: y de do ꝓueyessen ala ordẽ militar: ⁊ bastassen alas cosas necessarias.

¶ Capitulo. xv. que es declaracion dela fe catolica sancta y verdadera: la qual es necessaria ala salud.



Dize la verdad. ya has visto en casa dla sabiduria la prueua dla credulidad verdadera de nuestro señor dios glorioso: excepto que al poderio τ sabiduria τ bōdad suya llaman algunos trinidad d ꝑsonas: puesto q̄ la essencia sea vna: y ē aq̄sto verdad dizen: y esta creēcia necessaria es de añadir ala otra q̄ has auido. Dixo el entēdimiēto. No lo veo: τ la razon boluio la cara. Dixo la verdad. Assi como el entēdimiēto es sobre el sentido: assi la ꝓfecia es sobre el ētēdimiēto: τ muchas cosas ay enel mūdo sensibles: las q̄les si fuessen cōtadas en otra tierra las auriā por vna grā mētira. E pōgamos caso que en vna tierra no vuiesse fuego: τ viniesse vno q̄ les dixesse q̄ enla tierra dōde el era auia vna cosa q̄ la llamauā fuego la q̄l tenia tres virtudes ꝑncipales. La ꝑmera q̄ alūbraua todas las cosas obscuras. La. ij. q̄ escalētaua todas las cosas frias. La iij. q̄ cōsumia y dsgastaua todas las cosas q̄ se le acercauā. Cierto es q̄ aq̄llo no lo creeriā τ bariā escarnio. Pues assi es d dios: q̄ puesto q̄ sea vno ē essēcia: es trino en ꝑsonas: τ si esto es enlas cosas sensibles: q̄nto mas sera ēlas cosas diuinas. Dize el entēdimiēto. Esso biē lo veo q̄ el humano entendimiēto mucho es flaco en alcāçar: mas vos me dexistes en casa dela sabiduria q̄ verdadera lo q̄ ella me auia dicho. Respōdio la verdad si. Mas por tanto no te negue aq̄sto q̄ agora te digo. Antes te dixe si te acuerdas que q̄ria hablar cōtigo secreto: τ aq̄sto es lo q̄ te queria dzir. y q̄ria te mas dzir que por salud dl humanal linage la sabiduria o palabra o hijo d dios auia tomado carne enel viētre d vna gloriosa dōzella: enel q̄l estuuo nueue meses: τ acabo d aq̄llos salio dios verdadero τ hōbre todo jūto: τ quedo ella virgē ante dl parto: y enel parto: τ despues del parto. Dixo el entēdimiēto. Agora estoy mas confuso que ꝑmero. Dize la razō. No vos detēgays mas en estas nueuas. La verdad respōde. Assi como no creeria vn hōbre que no vuiesse visto o oydo que auia vna cosa la qual regalaua el oro ēla bolsa sin rōper el cuero: y que quemaua los huessos de vn hombre sin corromper la carne: lo q̄l se haze por el relāpago: assi cōtesce a vosotros. Pues

q̃ bië aueys visto q̃ esto se haze naturalmëte: ⁊ biẽ aueys visto como ẽ vna
auellana se cria el grano sin rõper la cascara: ⁊ otras marauillas semejãtes
q̃ ay en natura: las q̃les no alcãça el entẽdimiẽto: ca aq̃stas sabẽ los q̃ dios
da gracia. Pues aun mas vos digo q̃ aq̃ste dios ⁊ hõbre de q̃ auemos di-
cho murio muerte muy abiltada q̃nto ala carne: ⁊ la mas obprobriosa ⁊
desonrada q̃ ser pudo: ⁊ q̃do el cuerpo ẽforcado ẽla cruz: ⁊ decẽdio el ani
ma cõ la diuinidad alos infiernos: mas la diuinidad no d̃samparo el cuer
po. E saco del limbo d̃l infierno los patriarcas ⁊ ꝓfetas: ⁊ todos los san-
tos padres los q̃les estauã alli por la maçana ⁊ fruta vedada q̃ adan su pa
dre auia comido. E saco los d̃l poderio d̃l diablo: el q̃l enemigo maldito
auia caydo d̃l cielo por p̃sumir de ygualar se cõ dios el y todos los q̃ cõ el
cõsintierõ: ⁊ resuscito este dios ⁊ glorioso hõbre al tercero dia: ⁊ no q̃so pa
recer publicamẽte sino a ciertos testigos ordenados por dios: ⁊ comio cõ
sus discipulos: ⁊ subio alos q̃rẽta dias despues q̃ resuscito alos cielos: ⁊ a
cabo de diez dias despues dela ascẽsiõ embio les el espũ sctõ para q̃ p̃dicas
sen ⁊ diuulgassen alas gẽtes la resurreciõ delos muertos. E aq̃stas son ver
dades enlas q̃les has d̃ creer: ⁊ por tãto apescio alos pescadores y no alos
dialeticos. E dixo les q̃ p̃dicassen como Jesu xp̃o bẽdito auia d̃ juzgar los
viuos ⁊ los muertos. Assi son los simples en aq̃sta creẽcia en respeto d̃los
sabios como fuerõ los hijos d̃ israel en passar por la mar los q̃les passaron
pie a tierra: ⁊ los egipcianos q̃ veniã a cauallo se afogarõ: ⁊ los simples cre
yẽtes son como los fijos de israel: ⁊ los sabios como los egipcianos: ⁊ aq̃-
sta creẽcia verdadera es biẽ enla q̃rta o q̃nta partida dela gẽte del mũdo.
y aq̃stos solos se saluã ⁊ todos los otros se cõdenã. Dize el entẽdimiẽto:
no lo veo. y entõce la verdad mostrole el espejo ⁊ tãto fue de claro y res-
pladesciẽte q̃ q̃to la lũbre d̃los ojos ala razõ y al ẽtẽdimiẽto: ⁊ fuerõ assi co
mo ciegos: ⁊ dixo la verdad q̃ tuuiessen miẽtes eñl espejo: ⁊ mostroles co-
mo alli dios padre ꝓduzia y ẽgẽdraua eternalmẽte d̃ si mesmo a dios fijo.
y de aq̃stos dos era inspirado dios spũ sctõ: y erã tres personas ⁊ vn solo
dios verdadero: y el entẽdimiẽto ⁊ la razõ cõ la ceguedad q̃ teniã d̃la grã
lũbre q̃ estaua enel espejo no vierõ nada: ⁊ mostroles las ordenes d̃los an
geles como estauã distintas ⁊ ordenadas: ⁊ como alabauã ⁊ adorauan ⁊
bendeziã a dios glorioso: ⁊ cego les la lũbre ⁊ la excelencia ⁊ natura y her-
mosura delos angeles ⁊ ordenança d̃ aquellos: y la verdad les mostro la
encarnaciõ. La natiuidad. La muerte. La resurrecion. El descendir delos
infiernos. El sobir alos cielos. El ẽbiar del spiritu sctõ: ⁊ acrescẽtose la cla
ridad al espejo: ⁊ no vierõ nada mas q̃ primero. y mostroles como esta-
ua la gloriosa virgen santa Maria cerca de su hijo precioso Jesu christo bẽ
dito. El q̃l era vna cosa con el padre: ⁊ con el espiritu sancto enla essencia:
puesto que las personas fuessen distinctas: y tanta fue la claridad que no
vieron nada. y mostroles como estauan empos dela virgẽ maria los pa
triarcas ⁊ profetas: y despues los apostoles ⁊ euangelistas: ⁊ martyres: y
confessores: ⁊ virgines en grados de gloria distintos: y en premios ⁊ meri

tos diuersos. y la razō y el entēdimiēto cō su ceguedad grande: ⁊ por la excelēcia dela gloria delos bienauēturados no vieron nada de aq̃sto. y despues mostro les el infierno en fondō delos abismos: dōde estauā los spiritus malignos q̃ auiā sido angeles biēauēturados: y perdidos ⁊ dañados por su culpa: ⁊ ardiā en fuego tā quemāte q̃ no es de dezir. y estauā cō ellos las animas delos q̃ no creyā en Jesu xpo: ⁊ tābiē erā atormētados cō fuego ⁊ açotes y cō tiniebla ⁊ con tribulacion ⁊ tristeza por siēpre: ⁊ paro se el espejo tā escuro q̃ no pudieron ver nada: ⁊ quasi la verdad auia terror de aquellas penas. E dixo les la verdad que aquel era el camino dela saluacion: y la creēcia verdadera ⁊ mādoles que se humillassen ⁊ subjugassen a estas cosas. y ellos tāto estauā espantados dela mutacion del espejo que fueron conuertidos en creer lo que les dezia la verdad: pero no entēdian como estas cosas podian ser: mas conoscieron su defecto.

¶ Capitulo. xvj. Del fin del hombre segū la opiniō dla razon: y que bastaron los prophetas dela antigua ley ⁊ los sabios verdaderos a conoscer de aquella.



Dixo la razon al entēdimiēto. Tu entraste aqui por saber el fin dl hombre postrimero q̃l era: y la verdad ya te ha dicho en aq̃sto su itēciō: y ella nūca puede mētir ni mētira. Mas nosotros no alcāçamos lo q̃ ella dixo. Esto ya lo has visto q̃ no fue por defecto suyo: mas fue por el nr̃o: ⁊ por no alcāçar mas: ya creo verdaderamēte aq̃llo que ella dixo: ⁊ no ay en ello dubda: mas yo te dire mi intēciō en aquesto segū la opiniō delos sabios q̃ hā sido enl mūdo: y piēso mas no lo afirmo que mi itēciō desuaria muy poco dla dlos pfetas: y es muy semejāte a aquella: mas si esto no es verdad puedo te afirmar ciertamēte q̃ ha sido la opiniō d todos los filosofos o sabios dlas gētes: y en especial ha sido la opiniō dlos sabios dlos gētiles/ y dlos judios/ delos moros/ y de algūos christiāos. Enlos gētiles Anaxagoras/ Platō ⁊ Aristotiles. Enlos judios rabi Aquiba: ⁊ rabi Abrahā: y Benazra: ⁊ maestre Moysē d egypto. En los moros ha sido opiniō de Alfarabio/ Auicena ⁊ Algazel. y dlos christianos hā sido segū piēso Alberto magno: ⁊ Gil hermitaño ⁊ otros mu-

chos: y es aquesta la verdad: q̃ para ser hombre bienauẽturado ha menester dos cosas. La primera q̃ el entẽdimiento sea purgado ⁊ alimpiado delas torpes fantasias ⁊ falsas ymaginaciones: y q̃ sea enel plãtada ⁊ cõfirmada la verdad con firmeza muy fuerte: y que no aya miedo ser lo contrario verdad: y de aq̃sta certidũbre tu has auido cõplimiẽto en casa dela sabiduria y dela natura. Lo segũdo q̃ es necessario ala bienauẽturança es: q̃ assi como el entẽdimiẽto del hombre es verdadero enel comprehẽder dla verdad: q̃ assi mesmo sea su volũtad purgada dlas malas afectiones ⁊ apetito delas ilecebras concupiscẽcias: y arredrada de todas las viciosas costũbres: y no solamẽte quita delas malas obras: mas q̃ sea muy arredrada de todos los torpes dessеos: y aq̃sto se haze por los habitos delas virtudes. Delas q̃les hezimos mencion enlo susodicho: y aq̃ste hombre despues q̃ es hecho inteligẽte en acto: y alcança la perfecion humana con los habitos delas virtudes intelectuales ⁊ morales llamase varõ eroyco que q̃re dezir diuino: y aq̃stos tales son mas perfectos que hõbres ⁊ son semejãtes alos angeles: ⁊ aborrescen aq̃stos tales las maldades delas gẽtes. y por tanto huyen delas cõuersaciones vulgares: y recusan ⁊ huyen los oficios que maluã la gente. y retraen se del mundo: y el mũdo los alãça d si assi como alos cuerpos muertos: y ellos aborrescẽ el mundo ⁊ las cosas q̃ enel son: assi como a cosas corruptibles ⁊ malas: ⁊ vã a buscar ocios ⁊ lugares solitarios dõde vaq̃n ala contẽplaciõ de dios bẽdito ⁊ g̃rioso. Mas los cuerpos en q̃ estan tales almas y entẽdimiẽtos bienauẽturados no cessan de impedir las dela tal conjũcion ⁊ aderẽcia cõ dios glorioso hasta q̃ se partẽ dellos. E quitados los cuerpos es quitado el impedimẽto. Assi como vn hõbre q̃ndo sale de vn pozo o vn lugar escuro en vn cãpo o a vna tierra dõde claramẽte mire el sol. E assi entiendẽ las tales almas q̃ dios les ha hecho merced q̃ las ha librado delos cuerpos q̃ eran assi como carcel o cadenas al cuello: ⁊ assi como catarata o tela delante los ojos. E recibẽ entonce la bienanenturança inestimable ⁊ gozo sin comparacion: porq̃ se allegan a dios glorioso: y lo contemplan ⁊ lo alaban: ⁊ no ay obstaculo ni impedimẽto alguno q̃ les turbe. Mas para q̃ tu conozcas q̃ enla tal vision de dios glorioso es la bienauẽturança ⁊ no en otra cosa algũa: auemos menester ciertas proposiciones: las q̃les ꝓuaremos d nueuo ser verdaderas por demõstraciones absolutas: ⁊ remẽbraremos algunas proposiciones delas passadas: por las q̃les se prouara no estar la bienauẽturança sino en la vision de dios glorioso ⁊ bienauenturado.

Delas conclusiones necessarias ⁊ presupuestos para prouar el fin del hombre ser la vision de dios glorioso.

Fabla la razon ⁊ dize. Lo primero q̃ has de entender para saber como no ay otra bienauẽturãça sino la ya dicha es aq̃sto: cõuiene saber: q̃ toda virtud animal tiene delectaciõ ⁊ biẽ proprio ⁊ conueniente: ⁊ tristeza q̃ le es contraria: nuziente ⁊ mala. Cuya

declaraciões: q̃ la vista tiene por delectaciõ ꝓpia ver cosas hermosas: assi como gēte darmas: o mugeres: o naues: o arboles verdes: o otras cosas semejātes. E la nariz los olores: y la boca y gusto los sabores: y la yra la victoria: y la memoria acordarse d̃las cosas passadas: y assi d̃ todas las otras potēcias. E las dañosas y nuzientes de aq̃stas son las cōtrarias a estas. A la vista las cosas disformes: alas narizes y odorato los malos olores: d̃la memoria la oluidāça: del gusto los malos sabores: y assi delas otras cosas. Y aq̃ste es el primero presupuesto y cõclusiõ. El segũdo presupuesto y cõclusiõ es q̃ la potēcia cuya virtud es mas perfecta y mas viua y mas dispuesta: y el su objecto fuere mejor: la su delectaciõ enel cõprehēder dela cosa a ella apropiada sera mayor: y mas pura: y muy mas perfecta q̃nto los dos son mas perfectos: y por el cõtrario: y aq̃sta es la otra rayz. Tercero presupuesto es: q̃ puesto q̃ el hõbre no intelectual no puede alcāçar la delectaciõ q̃ es enel entēdimiēto enel aprehēder del señor delos siglos glorioso y bendito: q̃ por tāto no se sigue q̃ el deua negar q̃ ello no sea assi. Como el q̃ es malēconico y frio naturalmēte: si le dizen q̃ ay delectaciõ enel vsar cõ muger no se sigue q̃ no le digan verdad no obstante que el nũca aya sentido la delectaciõ. Y al q̃ nasciõ ciego si le dizen q̃ la delectaciõ es el ver las cosas hermosas: puesto q̃ el no lo pueda ymaginar no lo deue negar. Ni tāpoco el sordo no dubdara que ay delectacion en los sones: ni el mudo enlas palabras: q̃ndo veran muchos oyr a vno q̃ habla o otro q̃ tañe ymaginā q̃ se deleytā: y los otros aunq̃ ellos no sepan q̃ tal es aq̃lla delectacion por ser priuados dela tal potēcia. Y por aq̃sto los hõbres q̃ han juyzio deuen entēder q̃ el que trabaja toda su vida en alcançar la verdad delas sciencias y conoscer al señor delos siglos que se deue deleytar: pues le veē dexar las delectaciones sensibles por aq̃lla. E no deuē los hõbres presumir q̃ todas las delectaciones son yguales alas delos asnos: ca torpeza es grande: y deuen imaginar q̃ ay otra delectaciõ allēde d̃ la brutal q̃ ellos entiēdē. Quarto presupuesto es: q̃ la potencia puesto q̃ tenga la cosa conueniente aborrescer la ha: y dessearā su cõtrario si por vētura ay algũ obstaculo o impedimento. Assi como algũ enfermo q̃ aborrescera los buenos sabores: y deleytar se ha enlos amargos: y assi como el q̃ esta icierto o medroso que se vēgara de su enemigo: y con el temor o espāto que tiene no se d̃leytara ēnla victoria: y aq̃sta es otra quarta rayz. Quinto fundamēto es: q̃ algunas vezes la potēcia y delectaciõ conuenientes sõ presentes: y la tal virtud o potēcia esta incierta de nuzimento contrario: y por tanto no se siēte aquella delectacion: assi como el q̃ ha auido grandissimo frio y esta elado no siente la delectacion ni la calētura del fuego por la ocupacion q̃ enel ha hecho la frialdad: y q̃ndo se q̃ta el impedimiēto torna la tal virtud ē su naturaleza: assi como el q̃ come alguna cosa mucho amarga que le haze amargar todo lo que come en gran rato hasta que se quite el impedimento. Sexto presupuesto es q̃ el anima del hõbre tanto es mas perfecta que el cuerpo quāto el hombre es mejor y mas perfecto que la piedra: y assi como vn hombre

vale mas en perfecion natural q̃ todas las piedras dl mũdo: assi mesmo el alma d vn hombre vale mas q̃ todos los cuerpos sin almas. Septimo p̃supuesto es q̃ tanto vale mas el entẽdimiẽto q̃ la volũtad o memoria: q̃n to vale mas vn hõbre cuerdo y d buẽ entẽdimiẽto q̃vn loco echa piedras q̃ terna gran volũtad de traer huessos en el seno: o hazer otra bestialidad: o q̃ vn asno q̃ terna grã memoria. Octauo presupuesto es q̃ el entẽdimien to del hombre es impossible d corrõperse: ⁊ abaste a esto las prueuas q̃ hi zo la natura sobre aq̃sto. Nono p̃supuesto ⁊ cõclusiones que adueniẽte el anima razonal: la sensitiua se haze potẽcia suya: ⁊ no puedẽ estar en vn hõ bre muchas almas mas vna solamẽte. Decimo p̃supuesto es q̃ la bienauẽ turãça p̃fecta no puede estar segun las conclusiones q̃ prouamos en el cõ miẽço dla ethica sino en el entẽdimiento y en dios glorioso: el qual el vno sera assi como potencia: y el otro assi como forma y perfecion suya.

¶ Declaracion delos presupuestos en que prueua la vision de dios ser el fin del hombre.

Questas cosas auidas por p̃supuestos verdaderos y necessarios ⁊ impossibles otra mẽte ser por las prueuas ser mãifiestas: diga mos q̃ dios glorioso ⁊ bẽdito es perfeciõ ⁊ bõdad absolutamẽ te: ẽla q̃l es cõplimiẽto d todos los bienes ⁊ dlectaciões ⁊ gozos q̃ la lengua no puede explicar por no tener vocablos apartados dlas co sas comunes: seguir se ha luego necessariamẽte q̃ las cosas mas cercanas ⁊ mas ꝑpinquas ala tal p̃fecion ⁊ bõdad imẽsa serã mas gloriosas: mas p̃fe ctas: ⁊ mas bienauenturadas: assi como dezimos q̃ los que son de linage del rey ⁊ muy cercanos ⁊ muy semejãtes a el: y le estã de cerca y se deley tã enla bienauenturãça del rey: y el les da honra ⁊ grãdes estados ⁊ rique zas: dzimos que aquestos son los mas bienauenturados de aquella corte: puesto q̃ la tal no se pueda ni deua dezir biẽauẽturãça. Assi mesmo acerca de dios glorioso rey delos siglos inuisible ⁊ imortal estã los angeles bẽdi tos ⁊ bienauẽturados: los q̃les se deleytã enla su hermosura: y enla su sabi duria: y enla su bõdad. y porque dios glorioso nũca fallesce: ⁊ los ãgeles nunca fallescen: es esta bienauenturança eternal segura ⁊ incorruptible: y porque no tienẽ cuerpos q̃se fatiguẽ no estã en tiẽpo: y es aq̃lla dlectaciõ tal a cabo de diez mil cuẽtos de años como si comẽçasse enel instãte d ago ra. E por q̃nto de parte de dios glorioso influye la bõdad ⁊ gl̃ia sin medi da ninguna: ⁊ los angeles bienauẽturados no tienẽ obstaculo ni ipedimẽ to q̃ los estorue dla recebir: y en aq̃lla cõjuncion es la delectaciõ tã grãde que seria grã verguença cõparar la a dlectaciõ ningũa. Por q̃nto en infini to es mayor aquesta delectacion q̃ q̃lq̃era delectaciõ ymaginada por los hombres: que la delectaciõ de vn hõbre q̃ndo lo haze rey cõparada ala d lectacion de vn pollo q̃ndo coge los granos que le busca su madre: sin cõ paraciõ la diferẽcia d aquellos es mayor que d aquestos. Los segũdos q̃ participã esto biẽ despues delas criaturas angelicas son las animas racio

nales delos hōbres: las quales son en tres diferencias o grados: dios glo-
rioso sea alabado porq̃ yo me atreuo a descobrirte los secretos ascōdidos
los q̃les excedē todo ꝑcio conoscido. El ꝑmero grado despues ꝺlos ange-
les es las animas y entēdimiētos ꝺlos ꝓfetas bienauēturados: enla gene-
racion ꝺlos q̃les incurrio la volūtad ꝺ dios ⁊ la obra ꝺla natura su sierua:
y fuerō ellos lo ꝑmero cōplidos de q̃tro cosas las q̃les son necessarias ꝑce-
der en todo hōbre que ha ꝺ ser ꝓfeta. La primera fue q̃ fueron de marauil-
llosa cōplexion ⁊ cōposicion natural: y de calidad muy ygual. Lo segūdo
q̃ fuerō cōplidos ꝺ virtud ꝺla imaginaciō. Tercero q̃ fuerō hōbres sabios
⁊ cōplidos de entēdimiēto: tāto q̃ fuerō muy justos ⁊ muy habituados en
las virtudes intelectuales ⁊ morales: ⁊ q̃ aq̃stas q̃tro cosas ayan auido pa-
resce manifiestamente por los testimonios delos sabios: y por las razones
naturales: q̃ ayā sido de marauillosa cōplexiō paresce por las vidas muy
largas q̃ viuierō: porq̃ Abrahā viuio ciēto ⁊ sesenta ⁊ cinco años: ⁊ Jacob
ciēto ⁊ q̃rēta ⁊ siete años: ⁊ Moysen viuio ciento ⁊ veynte. E assi es delos
otros ꝓfetas los q̃les no murierō por causa acidētal: o q̃ los matasse el pue-
blo: o q̃ los comiesse algūa bestia fiera: o en otras semejātes maneras: exce-
ptos los tales casos todos fuerō ꝺ muy luēga vida. y q̃ ellos ayan sido de
muy buena imaginaciō paresce por los sueños: lo q̃l es ēla ꝟtud imagina-
tiua q̃ todos sus sueños erā ꝟdaderos: y q̃ ellos fuessē hōbres letrados ⁊
muy sabios paresce por Abrahā. El q̃l era muy grā filosofo natural: ⁊ grā-
dissimo astrologo: y tāto era su saber q̃ naturalmēte vino en conocimiēto
ꝺ vn ꝑmero ꝑncipio. De vna causa ꝑmera. De vn solo dios ꝟdadero: y
q̃ sea ꝟdad q̃ abrahā ouo la sciēcia adq̃rida ante ꝺla ꝓfecia paresce mani-
fiestamēte: porq̃ el enseño alos egypciāos astrologia ⁊ filosofia: ⁊ ayūtar lo
actiuo alo passiuo: ⁊ la virtud ꝺ aq̃llo: y començo les a ēseñar como auia vn
solo dios ꝟdadero: y començo a ꝑdicar la destruciō ꝺlos ydolos: ꝺlos q̃-
les toda la t̃rra era enficionada ala sazō. y tābiē ꝺ moysē sabemos q̃ era vn
grādissimo astrologo: ⁊ muy grādissimo natural: ⁊ tāto fue sabio en la vir-
tud ꝺlas naturas y tā pratico ēla sciēcia ꝺlas estrellas: q̃ quādo caso con la
ethiopissa ante q̃ casasse cō la fija de Jeptro fizo dos anillos esculpidos en
el signo ꝺ Geminis: el vno de amor: y el otro de oluidāça. y q̃ ellos ayan
auido la q̃rta cosa cōuiene a saber la rectitud ꝺlas obras: paresce manifie-
stamēte por la piedad q̃ auiā ꝺlos afictos: ⁊ por las limosnas q̃ dauā alos
mēguados: y todas sus obras vniuersalmēte erā justificadas y mediāte el
entēdimiēto saziēte cō lo q̃l erā amigos ꝺ dios: ⁊ muy cercanos ⁊ muy se-
mejātes alos āgeles. Nuestro señor hablo cō ellos: no cō boca: ni cō diētes
assi como las gētes entiēdē: ni tomādo el cuerpo ꝺ ayre assi como piensan
otros. Mas reꝑsentādo en su entēdimiēto claramente las cosas que auiā
de ser: assi como el hombre que tiene buenos ojos vee las formas q̃ estan
en el espejo reꝑsentadas: porq̃ el ojo es muy semejante en la claridad al es-
pejo: y la forma representada: en vn pūto es reꝑsentada otra vez en otro
su semejāte. y puesto que el espejo este lleno de formas hermosas si paran

delãte vn ciego no vera nada. Assimesmo era de Moysen q̃ hablaua con
dios: ⁊ lo veya faz a faz: no cõ ojos corporales como los grosseros piẽsan:
ni cõ palabras đ boca como piẽsan los mas ignorãtes: mas veya lo cõ los
ojos del entẽdimiẽto: ⁊ repꝛesentãdose a el las palabras enel organo đla vir
tud imaginatiua: verã alli empꝛesentadas las formas đla volũtad de dios:
y de sus sanctos ⁊ sus marauillas: assi como dezimos đl espejo enel ojo q̃n
do no esta ẽnl ojo impedimẽto. E vuo enestos profetas diferẽtes grados
de mas altos ⁊ mas baxos: ca đllos vuo q̃ su entẽdimiẽto fue tã alto: ⁊ la
imaginaciõ tã buena: ⁊ las obras tã derechas q̃ velãdo eran arrebatados
enla vision dela ꝓfecia: y veyã los ãgeles trãsfigurados como q̃ hablassẽ
cõ ellos: o a dios gꝉioso ⁊ bendito. y en aq̃sta mãera vio Noe la đstruciõ
đl mũdo: ⁊ Abrahã los tres angeles: ⁊ la đstruciõ de Sodoma ⁊ Gomor-
ra: y en aq̃sta manera vio Moysen lo passado por venir y presente: ⁊ vido
Josue la destruciõ de Jerico: ⁊ vido Samuel el mal acuerdo đlos judios
en demãdar rey. y en semejãte visiõ fue el pujar đ Helias ẽ carro ⁊ fuego:
y en semejãte visiõ vierõ Isayas ⁊ Hieremias los captiuerios đl pueblo đ
Israel ⁊ las destruyciones de ambas las casas. E assi fuerõ muchos delos
profetas: los quales fuerõ muy altos enla profecia por la claridad grãde ⁊
alteza đlos entendimientos: ⁊ aq̃stos ꝓfetizauã cõtinuadamente: y otros
vuo cuyo entẽdimiento no fue tã purgado ni tãto: mas la su virtud yma
ginatiua era muy buena: ⁊ sus obras eran muy derechas ⁊ cõtinuadamẽ-
te la profecia de aq̃stos era en sueños: ⁊ tal era la profecia delos viejos de
israel: ⁊ si licito o cõueniente fuesse đscobrir yo te declararia como podia
auer ꝓfeta malo ⁊ bueno: ⁊ la ꝓfecia đl malo q̃nto puede bastar: ⁊ q̃ pro-
fecia vuierõ los ydolatras: ⁊ porq̃ causas los ꝓfetas hazẽ miraglos: ⁊ por
q̃ vnos resuscitã muertos: ⁊ porq̃ los vnos niños ⁊ no los viejos: ⁊ porq̃
otros resuscitã a todos: ⁊ porq̃ vnos en presencia ⁊ otros en absencia. E đs
cubrir te ya como la multiplicaciõ dela massa tierna del pã: y la multitud
del azeyte ⁊ miel: ⁊ de todas las cosas como puedẽ ser con ꝓfecia: y como
pueden ser sin aq̃lla: ⁊ de aqui te descubriria las causas de maleficios đlas
facinaciones: ⁊ como pueden destruyr las cosas blãdas ⁊ tiernas: ⁊ como
puedẽ đssecar las medulas dẽtro đlos huessos đlos animales. Mas no sõ
cosas licitas de đscobrir: porq̃ pienso q̃ dios no lo auria por bien. Tornã-
do al proposito a ti baste como entre todos los hombres los profetas tie-
nen el primer grado de perfecion: ⁊ son señores de reyes y delos otros na
turalmẽte por ser mas cercanos al primero principio: assi como quiẽ mas
se llega al fuego mas le escalienta. y aq̃stos en su vida hã la vision de dios
en su fruycion en la qual es la alegria y el gozo tan grãde que excepto aque
lla todas las cosas del mũdo les parescẽ vn poco de lodo: en manera que
de q̃ aq̃lla dulçura han gustado en menos tienen el hijo ni la muger ni la ri
q̃za q̃ se muerã o se pierdã q̃ el hõbre tiene si se q̃brasse vn vaso de vidrio:
o la muerte de vn pollo. y bien paresce por Abraham que de que la vuo
gustado queria degollar a su proprio hijo por cõplir la volũtad de dios.

y aqste es vn gozo ⁊ vn bië tan grãde: ⁊ vn amor tã firme: q̃ luego q̃ los ta
les hõbres son desocupados delos cuerpos sin impedimẽto o tardãça al
gũa buelã a cõjunctar se con dios glorioso ⁊ bendito. y es el amor acrescẽ
tado: y el gozo multiplicado en infinito. y la segũda manera delos hom-
bres despues delos sanctos ꝓfetas es de aquellos que alcãçan buenos en
tendimiẽtos assaz penetrantes: ⁊ han auido principios enlas artes libera-
les: ⁊ han alcançado los secretos dela natura: ⁊ con aqsto han proueydo
ala sciencia verdadera en conocimiento de dios verdadero ⁊ glorioso y
de sus angeles: ⁊ han auido cõplimiento de saber las naturas d̃las causas ⁊
causados: ⁊ aquestas causas estã plãtadas enlas animas por multitud de
sciencias ⁊ sciẽtificas demostraciones: ⁊ son purgadas sus fantasias delas
fantasticas ymaginaciones: ⁊ son arredrados sus entendimientos de tor-
pes credulidades ⁊ falsas opiniones: ⁊ cõ aquesto su volũtad es cõforme
al entẽdimiento ⁊ muy obediente. y por aqsto son muy virtuosos ⁊ muy
praticos en todos los generos delas virtudes. y no es menos que algũas
vezes passe por sus entendimientos alguna claridad delas dela otra vida
assi como relampago: mas no q̃da porque los entẽdimientos ni las yma-
ginaciones no son en tal grado como las delos profetas q̃ deximos. Mas
ellos huyẽ ⁊ aborrescẽ las maldades delas gentes: ⁊ buscã como deximos
primero lugares solitarios: ⁊ aman los hõbres virtuosos: ⁊ aborrescẽ los
viciosos: ⁊ sojuzgan las passiones. Mas enesta vida puesto que la su dele-
ctacion sea en infinito mayor ⁊ mejor que de todos los otros. Mas aũ d̃l
todo no es perfeta por causa d̃l impedimẽto del cuerpo: el q̃l impedimẽ-
to quitado sera la tal alma conjũta al rey delos siglos: y vẽcera la delecta-
cion bestial y corporal: como veamos que la delectaciõ que es enel alma
del hõbre malo en aprehension de algũa especie de conueniente aunq̃ sea
mala es mucho mayor en infinito que las otras delectaciones corporales.
E pongamos exẽplo para declarar esto. Cierto es que vn hõbre muy yra
do que tuuiesse vn grã enemigo diziẽdo le q̃ qual queria mas: comer cier
to mãjar dulce y sabroso o vẽgarse d̃ su enemigo: notorio esta q̃ escogeria
infinitamẽte mas ayna la vengãça del enemigo. E ya vemos manifiesta-
mente vn hõbre sofrir trabajos ⁊ aborrescer las delectaciones corpales in
finitas por alcançar honra o fama o dinero. E si estas delectaciones impꝫ-
fectas son enel anima impfecta y enel apetito cõcupiscible: no ay dubda q̃
no sean en infinito mayores las delectaciones del entendimiẽto enla apre
hensiõ de dios glorioso que es vno imẽso ⁊ infinito por el primero ꝓsupue
sto y segundo. Mas los tristes delos hombres por estar eneste mũdo em-
bueltos enlas d̃lectaciones delos otros animales tenemos malos entẽdi-
miẽtos bueltos al enues. y no solamẽte no desseamos las cosas cõuenien
tes y perfeciões nuestras: mas aun aborrescemos las: y desseamos las cõ
trarias. Assi como dezia enel q̃rto presupuesto del enfermo que aborresce
las cosas dulces / y se deleyta enlas amargas. y piensan loe tristes delos
hõbres que ay otra cosa enellos mejor que el entẽdimiẽto: y piensan que

el q̃ entiẽde mas no es mas cercano a dios ni mas semejãte: ⁊ por auẽtura
imaginã q̃ parescẽ los hõbres a dios en algunos delos acidẽtes corpales:
y es gran falsia y error q̃ no trae daño pequeño cõsigo. La tercera manera
de gẽtes es aq̃lla que no pudierõ ser sabios: ni pudierõ alcãçar el grado de
la profecia: ni fue cõplido el entẽdimiẽto enellos para ꝓfundar y penetrar
para entẽder la certidũbre dela verdad assi como era: mas ellos tienẽ obe
desciente el entẽdimiẽto para creer aq̃llo q̃ les han dicho los ꝓfetas: y les
declaran los sabios dela essencia: y perfecion ⁊ sabiduria: poderio ⁊ bon-
dad de dios glorioso y de su gloria: y de sus obras y de sus marauillas. y
es la credulidad verdadera de aquestas cosas plantada en sus animas:
que no tienen dubda cerca de aquello: ⁊ con tãto rectifican la voluntad:
⁊ hazẽ justos sus actos ⁊ bonificã sus obras: ⁊ hazẽ q̃ sean directas ⁊ cõcor-
dantes a aquel fin. y aq̃stas tres maneras de gẽtes cõuiene a saber los ꝓfe
tas sieruos ⁊ amigos de dios: ⁊ los sabios (quãdo digo sabios no digo d̃
aquellos q̃ no sabẽ sino las leyes humanas ⁊ cõstituciones ordenadas por
los hombres: ni de aquellos que sabẽ mucho enlas astucias ⁊ maldades
del mundo que aquestos antes son ignorãtes. Mas digo de aquellos que
saben la verdad conforme a todo entẽdimiẽto razonable: ⁊ impossible d̃
ser en otra manera) y delos creyẽtes: no digo de aq̃llos q̃ creẽ vanidades:
ni delos que hazẽ idolatria: ni d̃los q̃ esperã gozos corporales ẽla otra vi
da: mas digo d̃ aq̃llos que las cosas ya dichas creẽ puesto q̃ no las puedẽ
entender: ca la gloria del cielo no se puede entẽder sino por el ꝓfeta o por
el sabio en aq̃sta vida: ca ellos gustan parte d̃ aquella. Mas quãdo viene
q̃ de aquestas gentes q̃ auemos dicho se parte el alma d̃la carne: es mani-
fiesto aquello q̃ estaua oculto y sale el grano d̃la paja: y la luz d̃la tiniebla:
y la cẽtella del fumo ⁊ suben aq̃llas almas al siglo d̃las inteligẽcias y resci-
ben aquella gl̃ia ⁊ aquella lũbre ⁊ aquel biẽ: el qual todas las cosas desseã
por la primera cõclusiõ dela Ethica: ⁊ aquel es el biẽ postrimero por el q̃l
son todos los bienes. y es el mejor en infinito que todos los otros por la
segũda y tercera conclusiõ: y es el biẽ que segũ natura es ꝑfectissimo: y to-
das las perfeciones se deriuan de aquel: ⁊ aq̃ste es el bien el qual es vtil y
delectable ⁊ honesto por las cõclusiones quarta ⁊ quinta. y aqueste es el
bien enel qual huelga el desseo del hõbre: y cessa de cobdiciar otra cosa: y
es el vltimo fin que nos mueue a inquirirlo: puesto que seamos ciegos en
buscarlo y conoscerlo por las conclusiones sexta y septima. y aquesta es
llamada bienauenturãça por la cõclusion octaua: la qual nunca se muda-
ra ni quitara: ni se corrompera por la conclusion nona. La qual o enla q̃l
aura copia ⁊ abundancia delos bienes todos: y no aura falta ninguna por
la cõclusiõ decima: y en aquesta bienauẽturança perdurable sera inestima
ble alegria: la qual no se puede explicar por la conclusion vndecima: y se-
ran todos los bienauenturados poderosos ⁊ libres para hazer todo lo q̃
quisieren por la conclusion duodecima. y sera alli la honra verdadera: y
el estado complido de todos los bienes por las cõclusiões. xiij. ⁊. xiiij. El

qual bien no podrã alcançar los malos: ni los que brutalmente viuẽ por
las conclusiones. xvj. ⁊. xvij. E aqueste fin es apartado delos otros fines
por la cõclusion. xv. E no esta en falsa ⁊ corruptible hermosura ⁊ fortaleza
corporal por la cõclusiõ. xviij. Ni en multitud delas humanas riq̃zas por
la cõclusiõ. xix. Ni esta enla flaca nobleza del linage por la cõclusiõ. xx. Ni
enlos temerarios onores: ni enla vanidad dela fama: ni enla potẽcia ciuil
muchas vezes adquirida por tyrania: ni en algũa vanidad deste mundo
corruptible ⁊ abominable por las cõclusiones vicesima prima y segunda
y tercera. Mas aq̃sta bienauẽturança y delectacion sera enla mejor potẽcia
⁊ mayor virtud q̃ es enel hombre por el segundo presupuesto. E sera enel
entedimiento y en dios glorioso por el decimo presupuesto. El qual es in
corruptible por el octauo presupuesto. Y es infinito ⁊ mejor que todas las
cosas del hõbre por los p̃supuestos sexto y septimo. El qual no se estorua
que no sea: aunque los hombres ereges ⁊ maluados con ignorancia no lo
entiendan ⁊ lo nieguen por el presupuesto tercero. E no obstante la imper
fecion delos vicios: ⁊ la ignorãcia ayuntada a aquella: las quales nos ha-
zen como paraliticos enfermos: para que ignoremos ⁊ aborrezcamos el
nuestro bien y perfecion ⁊ salud: y desseemos las cosas contrarias por los
presupuestos quarto ⁊ quinto. Empero enla hora dela muerte veran los
bestiales idiotas el fin ⁊ aq̃sta bienauẽturança para la qual eran criados:
y verã que es a ellos de alcançar impossible: y sera por la priuaciõ vna tri
steza ⁊ vn dolor ifinito: semejãte ala hija de vn rey q̃ veya a sus hermanas
reynas ⁊ honradas: y ella ha sido priuada de aq̃llo por adulterar cõ vn ne
gro: ⁊ por aquesto el padre la ha echado en vna carcel muy escura donde
le mãda dar cada dia ciertos açotes y espera aq̃sta pena por toda su vida.
Assi sera d̃las animas tristes quando veran que todas eran hijas de dios
glorioso: ⁊ podian auer aquel reyno y aq̃lla eredad: ⁊ por su culpa la han
perdido: ⁊ veen alas otras hermanas posseer aq̃lla gloria y aquel reyno.
Y sola aq̃lla tristeza por aquesta p̃uacion sera infinitamẽte mayor que no
es el elamiẽto del frio: ni el q̃mamiento del fuego. Empero aura algunos
que la substancia de sus entẽdimiẽtos sera complida o por profecia o por
sabiduria: o por verdadera creẽcia. Empero la volũtad suya aura sido in
fecionada de algunos vicios: y aq̃stos habitos delas sus infeciones yran
con aq̃lla anima: ⁊ no la dexarã llegar a dios glorioso fasta q̃ aq̃llas opposi
ciones sean destruydas: ⁊ no sera aq̃sta pena por siempre: porque aquel es
accidẽte ⁊ su substãcia es perfecta ⁊ cõplida: ⁊ sera assi como vn hijo de vn
rey q̃ era enamorado fuertemẽte de vna muger de pequeña manera: y el
dia de su coronaciõ le dirã q̃ es muerta por lo q̃l aura tristeza fasta que se le
vaya oluidãdo. E assi sera del entẽdimiẽto q̃ era cõplido aunq̃ fuesse infe
cionado y enamorado delas obras dela carne. Y ves aqui dixo la razõ la
bienauẽturãça delos hombres y su mal auẽturãça: las q̃les cõsistẽ en alle-
gar se a dios glorioso o apartar se d̃l eñste mũdo y enel otro. Y aquesta ha
sido la intencion de todos los profetas ⁊ sabios del mũdo aunque halla

oy nunca ninguno tan claramente lo dixo porque los prophetas lo dixerō por figuras: y los sabios lo declararō por cōparaciones: τ aquesto era porque el que no pudiera ver sino las cosas corporales no pudiera entender sino por exemplos palpables. E assi se partiera dla ley: τ assi fue necessario de poner τ dezir que aya gozos corporales y penas porque el pueblo no entiende otro gozo ni otra pena sino la sensible τ brutal. E aquesta gloria y pena de que auemos dicho son tanto mayores que las otras quāto dios glorioso excede y es mas perfecto que todas las otras cosas criadas. y esto acabado la razon hizo fin.

¶ Capi. xvij. como habla la verdad ala razō τ dize.



MUy cōtenta soy dela saludable sentēcia en la qual muy ꝓfundas τ muy fuertes razones has colocado: y sabe q̄ eres concorde en aq̄sta sentencia cōmigo: porq̄ Jesu christo q̄ es la primera verdad dixo: esta es la vida ꝑdurable q̄ conozcā a dios padre verdadero: τ a su hijo Jesu christo: τ sigue se segun el que la bienauēturāça este enel conoscimiento de dios glorioso: τ tu has cōcluydo en aq̄sto. Item dizes que no puede hombre venir en aq̄sta bienauēturança sin la rectitud delas obras: y en aquesto concuerdas conel apostol q̄ dize. La fe sin las obras es muerta. Item dizes q̄ los ꝓphetas τ los sabios porq̄ los vnos veyā la bienauēturāça: y los otros la sabē por demōstracion scientifica que aquestos tales no tienen fe sino vision o sciencia: y que el pueblo que no entiende lo vno ni lo otro se salua enla creēcia verdadera: y en aq̄sto verdad dizes τ cōcuerdas cōel apostol en muchos lugares. Empero quiero q̄ sepas q̄ en la fe de Jesu christo ay cosas q̄ no se pueden alcāçar por entendimiēto natural por su flaqueza τ por la excelencia de aquellas: τ con tanto conuiene que dios de gracia al hombre: y le de fe con que crea en dios verdadero y en su hijo Jesu xp̄o para q̄ cumpla enlo que fallesce su entendimiēto: τ caridad con q̄ cumpla la volūtad con la q̄l lo ame: y esperança en la memoria con la qual lo remiembre: y en aquestas cosas no discrepamos tu τ yo en nada. E dixo entonces el entēdimiento. Alabado sea τ bēdito dios glorioso por siempre que me truxo a lugar donde viesse la cōcordia τ ami

stado: aquello que la triste dela gente piensa que es discorde: y agora se lo que se puede alcançar naturalmente: y lo que no se puede alcãçar sino por aquellos a los quales dios da gracia. y he visto los secretos escondidos de natura: y he andado los passos que pocos hombres pisaron: y nunca dios mas me lleue ala tierra: porque aqui me quiero viuir con vosotras: y sean por ello al rey delos siglos gracias immensas: y loores infinitos por los siglos delos siglos. Amen.

¶ De como el auctor fue despertado dela vision: y escusa se dela imperfecion dela obra.

SEñor aquesta vision ya passada yo que p̃mero estaua muy so licito por escreuir aquello q̃ por vos era cobdiciado de saber luego q̃ fuy despierto con ayuda dela vision acorde de poner por memoria aquestas cosas enlas quales me paresce que se toca la respuesta dela question principal: conuiene a saber la fin del hombre segun que los sabios la pudieron alcançar por razon: y esso mesmo se contiene la intencion sumaria de toda sciencia. Las ymagines dlas quales y figuras y deuisas y señales significã muchas vezes aquello q̃ tratan: y verdad es que yo vi infinitamẽte mas cosas. Empero puse aquestas por memoria porque fuesse causa que vuestra merced por aq̃stas me preguntasse las otras: y fuesse vna ocasiõ de venir a hablar y altercar vos y yo delas cosas semejantes: y por tanto señor yo vos suplico quãto puedo y demando de merced singular que aqueste libro no passeen tercera persona porque por ventura algun voluntario q̃ no entendiesse mi fin increparme ya y seria yo sostenedor de pena sin merescimiento: y esso mesmo seria redarguydo porq̃ lo puse en palabras vulgares: y toque tã abiertamente las cosas encubiertas y secretas como hasta oy ninguno lo aya q̃rido hazer enlos que han escripto antes de agora: y por vẽtura me arguyrian los tales de presumptuoso y audaz. y la respuesta alos tales es que yo no lo hize sino por declararos las dudas que teniades: y no q̃se hazer dela llaue cerradura. Empero en algunos passos que no era licito de hablar: yo dixe que los encubria por daros ocasion de preguntar. E assi como despues del muy illustre señor dõ Carlos a quien dios prospere sobre todos los viuientes vos seays mi singular señor quiero comunicar con vos todo lo que es en mi anima secreto: y no quiero que enella quede ricõ alguno ascondido: el qual vos palpablemente no toqueys con vuestro dedo: y con tanto rescebid estas primicias delos trabajos de mis manos perdonando el error si ay estuuiere: alabando a dios glorioso por algun bien si ay fuere hallado: al qual ruego que eneste mundo vos de delos bienes dela su gracia y virtudes: y enel otro la bienauenturança perdurable por siempre. Amen.

Deo gratias.

¶ Tabla delos capitulos que se contienen enel presente libro llamado Uision delectable: el qual se diuide en dos partes. Siguē se los capitulos dela primera parte.

¶ Primeramente el prologo. fo. j.

¶ Capitulo. j. q̄ trata de vna visiō enla q̄l poeticamēte ⁊ por figuras se declarā los males ⁊ turbaciones del mūdo: y de como el entēdimiēto vio la gramatica pītada. fo. ij.

¶ Capitulo. ij. Dela logica como es peso ⁊ medida de conoscer verdad ⁊ falsia: ⁊ dize quantas maneras ay de proposiciones. fo. v.

¶ Capi. iij. đla retorica y đ sus inuētores: y de su modo: y đ su puecho ⁊ vtilidad. fo. vij

¶ Capitulo. iiij. Dela Arismetica y de sus inuētores: y de su vtilidad ⁊ modo: y đ muy singulares secretos. fo. ix.

¶ Capi. v. Dela geometria ⁊ sus inuētores y de su vtilidad: ⁊ dize dela pspectiua. fo. x.

¶ Capitulo. vj. Dela musica y de su vtilidad ⁊ dize de sus inuentores. fo. xj.

¶ Capitulo. vij. que tracta dela astrologia breuemente porque la entiende tractar en la philosophia natural. fo. xj.

¶ Del consejo que vuo la verdad ⁊ las otras virtudes sobre la entrada del entēdimiēto ⁊ habla la verdad.

¶ Habla la sabiduria su voto. ¶ Habla la naturaleza ¶ Habla la razon.

¶ Capitulo. viij. de como hablo la razon con el entendimiento. fo. xiij.

¶ Declara las causas porque los hombres no saben.

¶ De como el entendimiento respondio ala razon.

¶ Capitulo. ix. de como el entendimiento entro enel monte sagrado: ⁊ quales son las cosas que vio. fo. xiiij.

¶ Capitu. x. de como la razō ⁊ la verdad fablaron al entendimiento. fo. xv.

¶ De. xxvj. pincipios q̄ la verdad puso por verdaderos ⁊ īfalibles los q̄les otorgo el entendimiento: ⁊ todos los que alli estauan para prouar que auia dios: y que era vno: y que no era cuerpo.

¶ Capitulo. xj. De como la sabiduria prouo al entendimiento que auia dios y q̄ era vno y que no tenia cuerpo. fo. xvj.

¶ Capitulo. xij. De como le mostro al entendimiento el poderio de dios. fo. xviij.

¶ Dela sabiduria ⁊ bondad y dela prouidencia de dios: ⁊ đstruye muchas opiniones del caso fortuna y hado.

¶ Dela bōdad de dios: ⁊ dize cosas muy singulares porque dios no hizo las cosas mejores delo que son.

¶ Ca. xiij. đla puidencia đ dios ⁊ hado ⁊ fortuna y declara marauillosos secretos. xxj.

¶ Capitulo. xiiij. Que declara la opiniō verdadera enla prouidencia de dios. fo. xxiij.

¶ Capit. xv. De vna q̄stiō marauillosa hecha por el ētēdimiēto ala sabiduria. fo. xxv.

¶ Capitulo. xvj. Que es otra question como començo el mundo. fo. xxvj.

¶ Capitulo. xvij. Que cosa son angeles ⁊ dize si pecarō o no: y declara delas artes magicas ⁊ adeuinanças. fo. xxviij.

¶ Question marauillosa dela causa final del mundo. fo. xxxj.

¶ Capitulo. xviij. De como el entendimiento entro en casa dela naturaleza cō la verdad ⁊ la razon: ⁊ multitud de sabios: ⁊ delo que ay vio. fo. xxxij.

¶ Figura que la naturaleza declaro al entendimiento dela orden del mundo.

¶ Capi. xix. q̄ es vna q̄stiō del conoscimiēto de dios glorioso y bēdito. fo. xxxvij.

¶ Question marauillosa dela permanencia del alma despues del cuerpo.

¶ Capitulo. xx. que es vna recapitulacion delo que vio el entendimiento en casa dela naturaleza. fo. xxxix.

¶ Tabla delos capitulos contenidos enla parte.ij.

¶ Capitulo primero como la razon lleuo al entendimiento y alas otras compañas a su casa.fo. xlij.
¶ Capitulo.ij. De como el entendimiento dixo las desordenanças del hombre por orden en particular.fo. xliij.
¶ Capitulo.iij. Como la razon dixo el engaño delos hombres donde se toma la falsia ꝛ la falacia enel argnyr.fo. xliiij.
¶ Capitulo.iiij. Como puso la razon por fundamentos ciertas proposiciones o presupuestos para prouar el fin del hombre qual era.fo. xlv.
¶ Capitulo.v. Como la razon declaro las tres maneras de viuir que eran enel hombre segun angel hombre o animal.fo. xlix.
¶ Capitulo.vj. Como el hombre ha de regir a si mesmo ꝛ a su casa: y de como conuiene moderar las passiones y el numero de aquellas.fo. l.
¶ El cuento delas passiones naturales.
¶ Capitulo.vij. Que habla delas passiones que vienen alos hombres acidentalmẽte con las edades: y las passiones que vienen con las dignidadeo y con los oficios y estados.fo. liij.
¶ Capitulo.viij. que es vna questiõ marauillosa que demando el entendimiento ala razon.fo. liiij.
¶ Otra question porque ay mas hombres malos que buenos.
¶ Otra question porque dios no hizo tal el hombre que no pudiesse pecar.
¶ Otra question que demando si son las cosas subjectas al fado: ꝛ dize como las constellaciones no fuerçan mas inclinan.
¶ Como la razon declara el numero delas virtudes: ꝛ como son q̃tro las necessarias.
¶ Capitulo.ix. De como hablo la prudencia con el entendimiento.fo. lv.
¶ Capitulo.x. Como hablo la justicia.fo. lvj.
¶ Capitulo.xj. De como hablo la fortaleza.fo. lvij.
¶ Capitulo.xij. Como hablo la temperança.fo. lviij.
¶ Capitulo.xiij. Que tracta dela Yconomica ꝛ Politica.fo. lx.
¶ Capitulo.xiiij. De como vio el entendimiento las cosas y el regimiento dela vida politica por orden.fo. lxiij.
¶ Capitulo.xv. Que es vna declaracion dela fe catolica sancta ꝛ verdadera la qual es necessaria ala salud.fo. lxv.
¶ Capitu.xvj. Del fin del hõbre segun la opinion dela razon: y que bastaron los profetas dela ley antigua ꝛ los sabios verdaderos al conoscer de aquella.fo. lxvj.
¶ Delas conclusiones necessarias y presupuestos para prouar el fin del hombre ser la vision de dios glorioso.
¶ Declaraciõ delos preinpuestos en que se prueua ser la visiõ de dios el fin del hõbre.
¶ Capitulo.xvij. De como hablo la verdad enla sentencia dela razon dada.fo. lxx.
¶ De como el auctor fue excitado dela vision: y se escusa dela imperfeciõ dela obra.

Fin dela tabla.

¶ Fenesce el libro llamado vision delectable dela Philosophia ꝛ artes liberales. Es impresso enla insigne y muy leal ciudad de Seuills en casa de Juan Crõberger.
Año de. M.d.xxxviij.